



کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی

۱۱۵ مغزی
 ۲۱۱۸۳۸

۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

کتابخانه مجلس شورای اسلامی		جمهوری اسلامی ایران
کتاب: هدیه المؤمنین		
مؤلف	شماره ثبت کتاب	۲۱۱۸۳۸
موضوع	شماره اختصاصی (۱۱۵) از کتب اهدائی : مغزی	

۱۱۵

کتابخانه مجلس شورای اسلامی	خطی اهدائی ۱۱۵
----------------------------------	-------------------

کتابخانه مجلس شورای اسلامی		جمهوری اسلامی ایران
کتاب: هدیه المومنین		
مؤلف	شماره ثبت کتاب	
موضوع	۲۱۱۸۳۸	
شماره اختصاصی (۱۱۵) از کتب اهدائی: مغزی		

۱۱۵ مغزی
 ۲۱۱۸۳۸

۳۰ ۲۹ ۲۸ ۲۷ ۲۶ ۲۵ ۲۴ ۲۳ ۲۲ ۲۱ ۲۰ ۱۹ ۱۸ ۱۷ ۱۶ ۱۵ ۱۴ ۱۳ ۱۲ ۱۱ ۱۰ ۹ ۸ ۷ ۶ ۵ ۴ ۳ ۲ ۱

کتابخانه مجلس شورای اسلامی	خطی اهدائی ۱۱۵
----------------------------------	-------------------

في المجمع من المواعظ والاصول وغيرها في اللغة والادب

الحمد لله على ما هو عليه



مجلس الوعظ

كتاب الصلاة
كتاب الصوم

كتاب الحج
كتاب الزكاة
كتاب النكاح
كتاب الطلاق
كتاب الميراث
كتاب العتق
كتاب الجهاد
كتاب الحدود
كتاب العقوبات
كتاب النجاسة
كتاب الحيض
كتاب النفقة
كتاب النفقة
كتاب النفقة

خطي

كتاب الصلاة والاصول وغيرها في اللغة والادب

الحمد لله على ما هو عليه
كتاب الصلاة
كتاب الصوم
كتاب الحج
كتاب الزكاة
كتاب النكاح
كتاب الطلاق
كتاب الميراث
كتاب العتق
كتاب الجهاد
كتاب الحدود
كتاب العقوبات
كتاب النجاسة
كتاب الحيض
كتاب النفقة
كتاب النفقة
كتاب النفقة

بسم الله الرحمن الرحيم

نظرة في وانا غفر
بد قبول راضى
المساعى

كتاب الصلاة
كتاب الصوم
كتاب الحج
كتاب الزكاة
كتاب النكاح
كتاب الطلاق
كتاب الميراث
كتاب العتق
كتاب الجهاد
كتاب الحدود
كتاب العقوبات
كتاب النجاسة
كتاب الحيض
كتاب النفقة
كتاب النفقة
كتاب النفقة

كتاب الصلاة
كتاب الصوم
كتاب الحج
كتاب الزكاة
كتاب النكاح
كتاب الطلاق
كتاب الميراث
كتاب العتق
كتاب الجهاد
كتاب الحدود
كتاب العقوبات
كتاب النجاسة
كتاب الحيض
كتاب النفقة
كتاب النفقة
كتاب النفقة

۱۰ تا از درشت تان که نصف شتر است که به شما انداخته می کند در چهار تاکمه چهار تا و از ده تا بشود

4

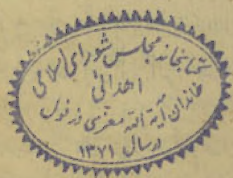
2

خطی

کودتا اند در شهر تا کو نصف شهر که به شما باشد پس بکنید در چهار تا که سه شما تا و از ده تا مشغول

خطی

کودتا باشد در شش تا کو نصف شش که سه تا باشد ضرب یکصد در چهار تا که سه چهار تا و از ده تا باشد



Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, written in a cursive style.

عطیہ

خطی

[illegible]

پس در صورت اول که پیش از آنکه در صورت اول می باشد و چون تا
 در صورت ثانی و مشت تا و پنج تا سیزده تا پیش از سیزده تا ضعف می شود و در این صاحب نیستند و بعد
 پس بنا برین ضرب یکم پنج ضعف که دو تا باشد در بیست تا که دو بیست تا چهل تا پیش از بیست و پنج است
 فریضه با کسر بر بیست و از برار خشتی همانقدر بر آن که در بیست و نه تا و عاقله بر آن نوشته عشره
 پس از برار خشتی نصف تا نوزده تا و ضعف ده تا که سیزده تا باشد و بیست و از چهل تا سیزده تا که بیرون
 رفت باقی مانده بیست و هشت تا و از برار ذکر است از بیست و هشت تا بیست و نه تا و از برار ذکر است

این کتاب در کتابخانه
 مجلس شورای اسلامی
 تهران
 ثبت شده است
 شماره ثبت: ۱۳۵۷
 تاریخ ثبت: ۱۳۵۷/۱/۱۰

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله الذي فقهنا في امور الدين وجعل الصلاة قربة بنا للعبادة
 المشقة والصلاة عظم ارسله رحمة للعالمين وشفعه عند
 الاله بل في الانبياء والمرسلين وعلى الرضا بن عياض الظلام
 الذين اوجب طاعتهم على الخاص والعالم فان الفقير الى الله
 عبد نعمت الله الحسيني الجباري يقول لا يخفى على اخواننا في الدين
 وغلاننا في طلب اليقين انتفا في هذا الزمان في شد الحال وصيق
 الحال لنقد امام نرجع اليه ونعتمد في احوالنا وافعالنا عليه ولم تقع الا على
 احاديث ودعوات الرجال واخبار قد كثر فيها القيل والقال وقد شبهت
 مسالكها بالانام وعم صباها بالفاخر والعام كيف الوصول الى سعاد
 ودونها قمل الجبال ودونهم حنوف والرجل جافية ومالي مركب
 والكف صفراء والخرق مخوف ولما فقهنا اننا رضوان الله عليهم
 فقد ذهبوا الى صلبين عامين وبنوا عليهم الصحة والفساد في عبادتنا
 العاملين فكانا للعوام مصيبة كبرى وداية عظيمة احدهما
 قولهم الرعية صنفان مجتهد ومقلد والثالث فساد العبادة واكثر

طريق الدين

واكثر ما نرى الناس من الشقيين وثانيها قولهم ان التقليد يجب ان يكون
 مجتهد في الحياة لا مجتهد في قدسات فان من وازاه التراب كان باطلا للخطية
 ولما سئل عن علي بن يقطين انه شدة الى سواد طريقه الفتاشر جابوا
 على تعذيب الاحكام مشتملا على عقبتوا احاديثه بالتام ثم سألنا بعض
 الاخوان المؤمنين والحالات الخاصة ان تضع رسالتنا في باب
 الظهارة والصلاة وغيره باللفظ واخذ العبادات يعتمد عليها في اعماله
 ويرجع اليها في فعاله ووصفها لها بعبادة المؤمنين ونحفة
 الراغبين ورتبناها على كتابين الكتاب الاول في الطهارة
 ولواحقها وفيه مسائل اعلم ان الصلوة معراج
 المؤمن واقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد وروى
 ان اول ما يحاسب به العبد عن صلواته فان قبلت قبلت
 سايرا عالاه وان كانت مردودة وان ردت ردت سايرا
 اعماله وان كانت مقبولة وعنه صلى الله عليه واله وسلم انه
 قال مثل الصلاة مثل عبود الفسطا ط اذا ثبتت العمود نفعت
 الاطناب والاوتاد والغشاء واذا انكسر العمود

نص
 الصلاة

لم ينفع طنب ولا تد ولا غشاء وقال عليه السلام صلوا في ربه
 خير من غير نية ونحوه خير من بيت ملود ذهب يتصدق
 منه حتى يفيق وقال صلى الله عليه واله ما من مسلم وبين ان
 يكفر الا ان يترك صلوة الفريضة متعمدا او يشهاون لها
 فلا يصليها وقال عليه السلام في الاسلام على اربع الصلوة و
 الزكاة والحج ولا يتناهل البيت عليهم السلام وقال عليه السلام ما علم
 شيئا بعد معرفة افضل من هذه الصلوة والزكاة والحج
 ولا يتناهل البيت عليهم السلام ما علم شيئا بعد معرفة افضل
 من هذه الصلوة الا ترى ان العبد الصالح عيسى ابن مريم
 قال واوصاني بالصلوة والزكاة ما دمت حيا ولو لم يكن في
 حق الصلوة الا قول المؤمن حتى على خير العمل لكفى في فضيلتها
 على غيرها وحينئذ ينبغي لمن اراد فعلها ان يفرغ ظاهره
 وباطنه لها لا تقا وتوف بين يدي الله تعالى وكان الاول
 اذا قاموا اليها غابوا عن هذا العالم الذي فاقصوا بالعالم
 القدوس كما روي في حروب على عيسى من انه كانت تصيبه

الفضل
 ما زلت اراكم

وقال الصادق عليه السلام ما زلت اراكم تتركون حق سمعتموها من قائلها وكما
 عليه السلام صلوة وقد اخذت النار ذلك المنزل الذي يصلي فيه وقصارت
 الناس بين رسول الله النار فلم يحس بها حتى خرجت حول ربيع
 من صلوة قبل لم يزل فقال ان كنت شغولا بها راعى وكنت
 اطعمك النار وكان الحسن عليه السلام اذا سمع اذان المؤذن تغير وجهه
 قيل له في ذلك فقال ان هذا الملك اذا اذن لك كيف لا ادرى قبله
 سئام لا فاما بقرعة الظاهر فيجب له ان يهاجها بالبيت الحرام كما
 انه لا صلوة الا في اي الاصل كما صلوا حتى يورد وثايطه قبل
 الاصل في الصلوة اما لو جاء في اثنا عشر فلا ضرر فيه فاذا ذهب
 الى الصلاة فليجرب عليه ستره وستره من فطر محترم والعون من المثل
 والكبر والاختيار والاحوط سترتين واصل الضدين بائنا
 انهم من العون لو ستر ما بين السترة والركبة كان الفضل لورد العون
 بافضلية ويستحب ستره بان بعد المذهب والحق حقيقة
 لا يخطر البصيرة وينبغي ان يكون ثقتها فوق العمامة واذا دخل الصلاة

نور
 الظاهر
 الباطن

تذكر القلوب بحقائق الايمان وقال الصادق عليه السلام

عنه

فلما قيل سم الله الله انما هو ذكر من الخبيث الخبيث الرحمن الرحيم

التيهم واذا خرج فليقل اسم الله الحمد لله الذي عافانا من الخبيث الخبيث
والمناط هي الاذى قال الصادق عليه السلام من كثرة عليه التهنؤ الصلوة فليقل
اذا دخل الخلاء اسم الله والله اعوذ بالله من الرجس الرجس الخبيث الخبيث
الشیطان الرجس ويحرم عليه استقبال القبلة واستدبارها في
الخضاري والبدنان وقال الصادق عليه السلام من بال دعاء القبلة ثم ذكر كغفر
عنه لجلالة القبلة وتعظيمها لم يتم من مقعد ذلك حتى يغفر له
واذا نظر الى غايطة فيستحب له ان يقول اللهم ارزقني الحلال والحسيني
الحرام فان عليا عليه السلام كان يقول ما من عبد الا ويرى ملكا وكل يروي
عنه حتى يظفر بالعدنة اقول للملك يا ابن آدم هذا رزقك فانظر
من اين اخذته والماط رزقك فذلك ينبغي للعبد ان يقول الدعاء و
ينبغي له ان يجتنب الاكل في الخلاء روي انه دخل ابو جعفر الباقر عليه السلام
الخلاء فوجد القنبر في القنطرة فاخذها وغسلها ووجد فيها اللؤلؤ
كان معد فقال كون معك لا كل اذا خرجت فلما خرج عليه السلام قال
للمملوك اين القنبر قال كانهما يا ابن رسول الله قال انهما استقررت في جوف

في عرض احد الاوجبت له الجنة

من اهل الجنة ولو لم يكن الا كل في الخلاء لمكروها لاخذها معه واكلها
فيه تحصيل هذه الفضيلة وهذا الثواب فاير في كل كلمة مطروحة
وينبغي له ان لا يتكلم في الخلاء لغير ضرورة ولا يري من تكلم في الخلاء
لم تقص حاجته ويستحب له الاستبراء عقيب البول وقصان بينه
ثلاثا كيف اتفق وان فعل التسع كان اعوط ثوب بعد هذا ان خرج
منه بل استحب حتى يبلغ الشا ولا يزال في كل السؤل فيه
لا يروى في الخلاء وان كان في قنطرة خاف اسم محترم او كان معه
دراهم حتى لا يدعها معه وان وضع الخاتم في جيبه واللائم
في الصلوة كان حسنا ويستحب الاستبراء باليسار وتقديم
الذي بر على القبل غسله وكذا يستحب غسل مخرج الغايطة الى ان يحس
بالضرورة ولا اعتبار بالرائحة التي تتبع في يد وفي الرجل ويجوز
الاستبراء باليد قال من عدم التعدي اما المحرم
ذو الجنات الثلاث في الظاهر اجزاءه واما الروضة العظيمة العظيمة
والجسد الصبيح لا يجوز استعماله ولا يرفع الجاسسة ايضا
واقول يغسل به يجمع البول ما يوازي في طهارة البول التي يقي

الشرارة
في كل كلمة

على راس الحشفة ولو تمت ولحق وان صلب الماء مرتين بفصل بينهما
 كان اوله قبل وجوب تعدد التسليم فجميع التماسه وهو البيت
 ويشي له ان يجنب مقابلة النيران بفرجه وكذا استقباله للريح
 واستدبارها وكذا البول في الماء جاريا وذا كذا لان الناس كانوا
 من اللذائكة والجن وكذا نقوب الجنون ويكره له الجلوس في الشجر
 والاشجار والطرق النافقة ونحت اشجار مملوكة له يكون عليها
 ثمرتها لان تحتها ملائكة يحفظون ثمارها من الحيوانات ولذا
 ترى في الغيا وقت الشمس وكذا كره له الجلوس في كل موضع يلحق على
 جلوسه فيه كابواب الدوزخ فهو ان يغلق قلبه عن مشاغل الدنيا
 ويقتل بجليته على ربه فانه لا يحسب للعبد الا ما قبل عليه من
 الصلوة مع ان قلب المؤمن ينته تعالى فيجب ان لا يكون فيه اكله
 كالحديث القدسي قال تعالى لا تشعروا به ولا تحسوا له ولا تذكروا
 ولا تذكروا له ولا تشعروا به ولا تحسوا له ولا تذكروا له
 الفراق بين الاجاب لانهم ادخلوا في البيت غير صاخب بل في
 انه سبب لقائه تعالى الفراق بين يوسف ويعقوب

واما الفرج
 الباطن

سما
 لا يسمع
 ولا ارضي

البيت

البيت فان سالت بها الاع من سبب الاقبال عليه تعالى في الصلوة فاحظر
 في خاطرك حال الصلوة انك واقف بين يدي سلطان قهار وملك جبار
 قد اصل اليك رقبيا وعيدا طالبا لك الخدمة تقوم بها وان لم تأت
 بها على وجهها فخذ لك باعلا الحديد واصلا لك الى ذابكته جنة
 يلقيك في ناد ياكل بعضها بعضا على بعض فتعكر اعضاءك لو افضت
 بين يدي احد سلاطين الدنيا كيف تكون عليه من الاقبال وحسن الخلق
 وعدم الالتفات بقلبك واهتمامك الى غيرك فاذا كان هذا حال
 مع اهل الدنيا فكيف لا تكون كذلك مع خالقهم وهذا لا يكون سببا
 للاقبال عليه تعالى يكون ذا حياء الى ترك المكروهات كالشرب والطهي
 ونفقة الاضابع والعبث في الصلوة وغيرها تحقيق طوبى او رذاه في
 شربها على الصلوة الشريفه **س** يستحب السواك قبل وضوء الصلوة
 وقبل الصلوة **س** لا يقرأ في الصلوة **س** لا يقرأ في الصلوة **س** لا يقرأ في الصلوة
 افضل من سبعين ركعة في غير سؤال **س** عليه السلام السؤال شرط الوضوء
 اي من جملة العزائم فيجب ان يكون على اذن وقار وذا الهيئة كما انضبة
 والاستعشا في وجهه قال بعض الاصحاب **س** قال صلى الله عليه واله لا ان

د

السؤال

النجاة

في السؤال

علم الوضوء

اشق على اتقى لا من ثم بالتواك عند وضوءه كل صلاة يعق الامم
 امر اجاب ولو علم الناس ما في التواك لا بالقوة معهم في الخفاف
قال الصادق عليه السلام في التواك اثنا عشرة فصلة هي من الستة
 وضعت للتمجيد والجلالة للبصر ووضي الرحمن وبيض الاسنان وذهب
 بالحفر ويشد الله وينقي الطعام ويذهب بالبلغم وينزله في الحفظ
 ويضاد الحشرات وتخرج به الماء الكدوكا يستحب قبل قراءة القرآن
القول عليه السلام ان افواك طرقت القرآن فطهر بها التواك وكذا قبل الزكاة
 وافضل ما يشاك به قضيب الازك لا عرقه ولبه بالفضل كل عود
 وطيب يلبسها ذلك بحرقه ولبها ذلك بالانعام والمسحة وكيفية
 ان يشاك عرضا لا طولا **في** علم الوضوء وهو ما روي في النجاة
 نقر من اليهود الى رسول الله صلى الله عليه وآله فسالوه عن سائر
 فكان فيما سألوا اخبرنا يا محمد لا يهلك من غسل هذه الجوارح الأربع
 انظروا للواضع في الجسد قال النبي صلى الله عليه وآله ما ان وسوس
 الشيطان الى آدم عليه السلام دنا من الشجرة فنظر اليها فذهب ما معه
 فقام وشوا اليها وهي اقل قدم مشيت الى الخطيئة ثم تناول من ثمرها
 ما عليها

هذا الحديث في النجاة
 في التواك
 في الوضوء
 في النجاة

ما عليها فاكل نظار الحلقى والحلقى عن جسد فوضع ادم يده على اذنيه
 فلما شرب الله عز وجل عليه فرض عليه وعلى ذريته تطهير هذه الجوارح الاربع
 فامر الله عز وجل بغسل الوجه لما نظرا الى الشجرة وامر بغسل اليدين
 المرفقين لما تناولا منها وامر بمس الرأس لما وضع يده على اذنيه واسدوا
 جميع القدمين لما شربوا منها الى الخطيئة وكان غسل هذه الجوارح وسحبا
 كان كفارة ذنبا جينا آدم عليه السلام فكذلك كفارة لنا ايضا **في** كيفية
 الوضوء الكامل اذا اردت الوضوء من اداء مكثوف الوضوء فستنه
 على يدك قبل الاذغال ثم اذا كان الوضوء من البول والنوم وتبين
 ان كان من الغائط وحده الزند فابتنه رفع اليك يداك للتوضوء وان كان
 الوضوء من غير هذه الاحداث كالرجل مثلا فلا استحبابا لنا لو كان الوضوء
 من ابريق او ماء كثير كالحوض ونحوه فلا بعد استحبابا ولا استحباب
 ايضا فاذا فرغ من غسل يديه فليطه يديه ثم لا يمسح يديه ولا يمسح يديه
 كما هو مذكور في كتابه امير المؤمنين عليه السلام في النجاة كبريا كان عا
 على صروحه مذكور في غير اصولنا الا بوضوءه ولذا لم يطع عليها حتى
 الاضاح بغيره سوا بعد المستند لنا الادعية فدعا غسل اليدين
 يسر من كراهية كان دا

الوضوء
 في النجاة

علاوة

11

محمّد

لا اله الا الله
محمد بن عبد الله
ابن عبد الله
ابن عبد الله
ابن عبد الله

على الوجه فلا يعدل القول بوجوبه لأنه المنقول من الشارع في كيفية الوضوء
البياني وإنما الشعر إن كان داخلًا في هذا الوجه كان غسل ظاهره
الجباني إن كان صلبًا للشعر وإن كان غصونيًا تركه تحليل من باب الأولى
والاحتياط بل القول بوجوبه غير بعيد وإن كان خارجًا عن حد
الوجه كما طرأ النجاسة استحب تسيل الماء عليه كأفضل الأماكن عليه
ودعا غسل الوجه اللهم جبري يوم كسوتك فيك فيه الوجوه ولا
تسود وجهي يوم كسوتك فيك فيه الوجوه و غسل اليد إذا دارا
غسل اليمنى فهو باختيار من أن يعترف بها بحولته إلى اليسرى ومن
أن يعترف باليسرى لو ردها في الاختيار ويبتدئ بالأعلى ويسلك
المرافق بجوبا بالإضافة لأم من باب المقدمة كما قيل لو ردها عليها
في الوضوء البياني طرأ إلى إدخال الغسل واجب كما ذكر في الوجه
ودعا وغسل اليمنى اللهم أعطني كتابي مبني على الخلد في الجنات
يسار ويوحا سبني حسنا يسار وغسل اليسرى اللهم أعطني
كتابي يميني ولا تجعلك مغلولكم إلى غنق وأعوذ بك من عظمة
القيزيان في مسح الرأس والرجلين بمسح على مقدم الرأس

انما على الشعر او على البشرة بمسماة ولو مقدرا اصبع واحد وان مسح
 مقدرا لاصبعين مضمومة وكان المسح اصبعين معا لمعدا كان افضل بل القول
 بوجوبه قوي فيقصد به الاستئصال والقربة وانما مسح الرجلين فيجب تقديره
 منهما على اليسرى ويغني ان مسح موضع كثرهما على قدر من روض الاصابع
 الى الكعبين وهما مفصل ما بين الشان والقدم لا العظام النابتان فيظهر
 القدم ويغني ان يكون المسح في الرأس والرجلين بحيث لا يكون لهما
 كثير يحصل منه اقل الفضل لانهما حقيقة متباينتان وحينئذ فاذ كان
 في يمين بل كبر فيفضون ثم مسح بها واما غسل فاقدرنا هو كالدم من غير
 اشتراط الجريان نعم بشرط فيه استيعاب الحبل استيعابا كاملا وليس
 يتناول عن المسح واعتبار الجريان هو الاولى والا فضل في مسح الرأس
 اللهم عشيتي برحمتك وبركائك والرجلين اللهم عشيتي برحمتك وبركائك
 ترزقنا الاقدام ولجعل سعيي بها يرضيك عنى المواظاة في الوضوء
 واجبة وفريضة عن مزاغات جفاف ما علق من سائر الاعضاء فلو قطع
 وضوء لغادر كعدم الماء ثم اقرى به وقد حث ما تقدم من سائر الاعضاء
 وجب عليه اعادة الوضوء وان بقي في بعضها بل على كل ذلك الوضوء ولما
 المواظاة

في مسح الرأس
 في مسح الرجلين
 في مسح اليدين

للمواظاة بمعنى شأ بعد الاعضاء بعضها البعض فلا دليل معتد به على وجوبه نعم
 قوله الاولى والا فضل فيغني ان لا يفصل بين المسح والغسل شيئا وانفصالا من مكان
 الى مكان كما يفعل بعض الناس لان يكون متشاغلا بفصل اليد كان يتبين
 عليها وهو مشغول بالموضع الذي يريد فيه المسح والغسل عندا مرة واحدة
 ولما الثانية فلم يحقق كونها مسألة بحال الوضوء اليما فيهما ودليها
 مؤلف والا فضل فيغني ان تمتدى في غسل العضو يباطن الذراع والمحمل
 بظاهره والقول بالوجوب غير بعيد فاذ قصد القربة في غسله هو الاولى
لا في الجنب والقرع والجرح اما الجرح وهو المخرق مع العبدان
 التي تشدهما العظام المكسورة فان لم يكن ترصها غسلها حوتا ولو جرى
 للاء على ظاهرها الطاهر والاعمال فوقها خرق ظاهره ومسح عليها وفي
 الجبهة الخرقه التي توضع على الجراحات وكذا الطلح والقصق: الظاهر
 عدم الفرق بين كونها في محل الغسل المسح لا طلاق الاضمار ولما الجرح
 كجرحه القصد من وضوءه وكذا القروح والدمامل فان امكن ان يضع عليها
 خرقه ويمسح الماء على تلك الخرقه فهو حسن ولو قيل بالضمير في جميع هذه
 المسائل بين ما ذكرناه وبين التيمم لم يكن بعيدا الماء الذي يوضو به

في مسح الرأس
 في مسح الرجلين
 في مسح اليدين

يستحب ان يكون نطقا غير لحن وان كان من فضل وضوء المسلمين فهو لمن
 الذي يستعمله المسلمون وان بالغ الانسان في تنظيره كما ورد به النص على
 عليه السلام وكن ان يتوضأ الانسان ويقتل بهاء أسنخ في النقص في اي آراء
 كان وسوي صدقته لم لا لقوله صلى الله عليه وآله الماء الذي يجزى بالشمس
 لا يتوضأ به وابتدأ لا تغسلوا فاما ثوب ثوب البرق وكذا يكون الوضوء بالماء
 المستعمل في رفع الإخفاف وهو عندنا ظاهر من أي غسلات كان ولا وفي
 اجتنابه من وجاس الخلاف وما الماء المستعمل في رفع الحدث الأكبر الذي
 لم ينشأ من طهر وطهر فاما ماء الاستنجاء من البول والغائط
 فظاهر اجناها وطهر على الأصح **في ماء المبروق** معركه عظيمة بين علماء
 وضوء الله عليهم واختلاف النزاع والافعال في خصوص كل مادة و
 صحيحنا ابن بريع وكذا صحيحنا ابن جعفر وابن عينا وغيرهما صرحوا بطلان
 فلا يعمل بهنما واما اخاديش الترح فهو منزلنا على الشفة او على رفع الأصابع
 وطالب طلبة النفس منه واشترط الكرم فيه لا يخلوا من وجهه والاحتياط
 يقتض الترح لذهاب الكبر والاصحاب اليه ويظهر الدلو والرشا والاختساب
 تبع الطهارة البير كالرشا الذي يصيب سطح البير من الترح وطهر بذلك

كاشف
 في
 الوضوء

الشلقة
 في
 الوضوء

الماء افضل **في تحديد الكرم** هو الماء ما رطل الغراق وبالمساحة
 ما بلغ كسرين مائة وثلاثون شبر الصحيح ابن جابر قال قلت لابي عبد الله
 عليه السلام الماء الذي لا يجسه شيء قال لا يزال راعا عن حفرة في ذراع وشبر عنه
 وكان عندنا اعتبار وزنا متقين الاما اختلفت من الموازين وهو سبعون
 مثا بالمرن المشاهير عاتق عن خسته وثلاثين بالمرن الجرايزي ولو تحسن الذكر
 فظهير بالقاء شلحيل دفعة عوفية او المطر الذي يقال له مطر صفا
 او انضاله بكمو الامتراج غير شرط عندنا ولا في السطح ثم هو
 الاول جرجاس خلا في اكاير الاصحاب **في شرب الوضوء** فلتان
 فكذا يشرب لعين **في الكون** على الطهارة كالشام من سالم الاربع
 عليه السلام في اخراج واجب ان الكون معقباً فقال ان كنت على وضوء فأت
 معقباً منك الوضوء المستعمل في الحاجة فانه القاء عليه لم يضر قضاء
 تلك الحاجة وما الوضوء للقوم فان من قام على وضوء كان كمن يات في
 المسجد فابدا **في الماء** وفيه مسائل **في الاكر** الانسان وضوءا
 غسل لهما بتروقه وقع المشاهير من علماء نواف وجوبه لنفسه ولغيره
 ومنع الخلاف على ما قالوا نظير في اية من **في الغسل** مع خلق من واجب

من غير وضوء

يقولون بغير حق قال بوجوب نفسه يقولون بنية الوجوب والقيامون بوجوبه

مشروط بغير حق قال بوجوب نفسه يقولون بنية الوجوب والقيامون بوجوبه
لغيره يقولون بايقاضه بنية التذلل لأخلاق بين العرفيين في جوارضهم
على الوقت ولا في جوارضهم ما في آخر الوقت وإنما الخلاف في البنية كما عرفت
والذي خرج عندها هو الوجوب لعين ولكن لا فائدة للخلاف على أصله
من الأكتفاء بنية القريب من دون تفرض الوجوب والاستحباب **مسألة** حصل
التزيب هو الأصل والأمر أناس إنما شرع للتخفيف على الناس من ثواب الأول أكثر
وكنية الكاملة أن يقولان قد عليه وأن يقول بنية ثلاثاً إلى الموفين
قبل ادخالها إلا ما يتنقص ويستثنى ثلاثاً أو ثلثة إلى الله ثم يصير على رأسه
ثلاثاً كلف على جانب الأيمن كفي والأيسر كفي والأمر أناس من جوارضهم
بني في الماء ولو كان في وسط الماء ولا يترطز وجوز من الماء كما اشترطه بعض
المفاهرين فانه زيادة تكليف ولكن لو أمكن كان هو الأول والأفضل وهو
الاستنباط بعد الفسل فان كان قد مال فلا يجز عليه أعاده الفسل إلا إذا أراد
لازمة وأما حكاية الاستبراء بعد انزال اللين فلم نزل في الأخبار رعيًا والآراء
مسألة لو ادعى في أثناء الفسل كان عليه الاستبراء وذكره الترمذ على
الجناب حتى يغسل ولا يتوضأ الوضوء التيمم كان يقول توضأ لأجل التيمم
وغيره

قوله إلى الله ويكون الأكل والشرب على الجناب ما دوى من التيمم والنفق والكر
وترفع الكراهة بغسل اليد والتيمم وغسل الوجه للوضوء فاضل ويصدق
استباحة الأكل والشرب عليه من دهره يكون عليه اسم الله والحق به اسم الله
عليه السلام ولا بأس به رعاية التعظيم ويستحب غسل بضع وهو الأجزاء
ربيع من بلاد نجد أبو ربيع بن عبد الله بن عثمان قال أو أكثر من **مسألة** في
الأموات وغسلهم وبينهم يوم إعلان الأجل واحد وهو الشق وغيره
كالعالمين رجع إليه عند التحقيق قال سبحانه فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون
ساعة ولا ينقصون فاذا حضر للموت في ملكه تصورت شاة من
الوجوه إلى المؤمنين وهو صورت منك في الغيب فاذا أتى إليه وبه البقية **مسألة**
عليها والجناب التمسك عند فان كان مؤمنًا قال أمير المؤمنين ع هذا من
شيء فاق إلى ملك الموت ووقف بين يديه وقوف العبد بين ربه ولا
ويش باليعة وكنت له حقرى مكانه في الجنة فندى لك يضرب
ويعدق ويقول عجاف في عجاويزه يؤتى إليه برحمة من الجنة ما هذا
لحصول رحمة إلى سيرة حسنة فيستد شوقه إلى الموت وان كان
غير مؤمن قال علي عليه السلام الموت لا يعرف في الدنيا بوجوه من نار ووجه

والاسماء

لقوله

كفن الميت

للميت من سوى التيمم وهو من قتل وقبيل الله وان لم يكن في معرفته انما
كان يوم المسلمين وهذا الزمان من عيان منه على حصة الاسلام وتخصيص الاحصاء
الاضلع على اليد وهم اعلم بما قالوا ويستحب ان يتوضأ الميت كوضوء الصالح قبل
عنه **مسألة** يمكن الميت بثلاثة ابواب سامية لجميع بدنه كاللحاف او ثوبين من اثنى
ويجوز وانما اشترط بين الاحصاء قولوا وفعلنا من الميزر وهو ما كان من سورة
الى الزكوة وهو واحد من الابواب المفروضة فدل عليه غيره في الاحتياط اذ في
الجميع من الابواب الثلاثة والميزر وانما العين العربية التي تحتها كفن الميت
فلما لم يوجد في هذه الاعصار فليأخذ ثوب من احمر او يقطع كالقطن
والنفاصيل ليزد به كان حسنا لان المطلوب منها ان يفتل الميت وانما ثوبه
الذي يجسر به يوم القيامة كما دوى في قوله يا ايها الذين آمنوا انما نكفونكم يوم القيامة
وما دوى من ذلك انما من جوارضهم عفاة عنكم تنزل على ازيادة في المؤمنين
منها على ثوب القباية فانما احسن موقفاً يفتل الناس في كل واحد
الف سنة وهو المراد من قوله تعالى اليه ترجع الملائكة والروح في يوم كان
مفكاره خمسين الف سنة وعلى هذا يحمل كلامه ورد في القرآن والسنة من
الاختلاف في وصف يوم القيامة وايضا قد ورد في الاخبار ان رسول الله
صلى الله

صلى الله عليه واله في الاثني عشر ابواب من احمر عشرين وثوبين ابيضين قالوا
الاحمر مدخل في التيمم **مسألة** قديم الجنان من المسلمين الا يكون قال الله
عليه السلام من اخذ بقائمة التيمم بغير الله لعنه الله وعنه كفن والاربع فرج
من الذي يوفى التيمم الذي دلت عليه الاخبار المعتبرة هو ان يترك في الحامل
نفسه الايمن الذي هو اقل التيمم واثمن الميت ثم يد ويد عليه من
الياس التيمم الذي هو سائر الحامل والميت وهو المراد من ذلك ان
الرجل الذي دد في الخيا وفيكون دد على هو الخيا الفين وعدم دد
وانما تشيع الجنان فيه من الفضل لا يفتل قال الصادق عليه السلام
يفتح ميتا حتى يصلي عليه كان له ثمر الحسن الا بر من بلغ معالي قهره حتى
كان له قبر طمان من الابر والقبور لم يستعمل احد قال ايضا من شيع
جنان مؤمن حتى يدفن في قبره وكل الله عز وجل سبعين ملكا من المسلمين
يشيخون ويشتغلون لاداءه من قبره الى الموقف ويستحب للتيمم
بينها وبينها ومن ثمنها **مسألة** لا يستحب كفن الميت على حاشية الكفن بل ان
يشهد له لا اله الا الله وذو بعضهم الجوردين والموجود في الاخبار بعضها
مع الميت لا يتم بل يفتل عذاب القبر وما اذا حضره وفيه والاصل في القبر

نزع الجنازة

سكان في الارض يضطرب في الارض ويرد دون وابتداء خروج الروح من صاحبه
 الروح حينئذ تنقل الى الحاقود الشريفه التوسعة على الميت في باب التوبة فانها
 منقوشة حتى تصل الروح الى قبره فعند ذلك يغاب سكانه فلا توبة عن جنته
 قيل ان علي بن الحسين عليه السلام كيف الموت قال اما على الموت فكلما فوضنا
 الى الله وانا على الكافون كما لا يبرر الى مولاه فاذا فارقت الروح هذا البدن
 بالكلية فبرء البدن وهو المتروك وجوب الفل على لسانه بعد بده وتبقى
 تعرف على التابوت وانا نلتها خاتمة في الارض وضوايه وهو من الكليات
 عدم تحريكها وقد شرحنا الكلام في شرحنا على هذا الاحكام فاذا وضع
 في القبر واهل عليه التراب دجعت الروح اليه وقال عمار الميت لسمع يقض
 يدى الطالين للتواب فانهم ملايك السوا وبعدها قضاء الشؤل في قبور
 القبر انما يخرج من الراس من تحت الارض فينقل روحه من هذا البدن الى
 لطيف شفاف لو راينه لقلت هذا هو بطيريه في جوفها فان كان مؤمنا
 انقل طائر الجنة الدنيا وهو ادى السلام وفيها ما وعد سبحانه في الجنة
 الاخرى والمؤمنون يحسبون حلقا بقاء سنون واذ اقدم عليهم احدا قالوا
 اتركوا حتى يتبرج فانهم من هولاء عظيم فيسأله لوه كيف فلان قال ان

قال التابوت

الطائر

قيل قالوا اموي هو اوان قال بعد لم يات توفيق فكل هذا الجنة هو طائر الكوكب
 وان كان غير الموت انقلبت روحه مع ذلك البدن الى الدنيا وهو جنة
 وادق خضر صوت الجن بعد موتهم الى ان يصيروا الى عذاب جهنم وفي بعض الروايات
 ان وادي السلام هو مجلس المؤمنين نهارا واما ما هم ليل لا يفتقد خلقهم سبحانه
 جنة اخرى واما طلع الشمس قطع الشمس من دونه وانا وديا سميت بجوارها
 من وادي السلام اليها فاذا صار الصبح طار واسما الى وادي السلام قال القائل
 ولا تحزن الذين قتلوا وسيد الله اسوا بل اجزاء عند ربهم يزفون
 وهو عيان عما خدناه **غسل الميت** يغسل الميت بالبركة وعلى الابرار
 بان النظفة التي خلق منها يخرج منها الى الموت اما من عينه واما من فيه
 وينبغي القول بعدم خروجها كلها ما روى من ان النظفة التي خلق منها
 لا تعدم بل تدور معه كيف ارضى التي يخلق منها هذا البدن تانيا
 على طريق العود يوم القيامة والخصاله فليبرق في لسان الميت يخرج منها
 صنع اليه ولان حربة المؤمن ميتا كحربة شجرة والبدن الذي يغسل به
 ما صدق على ذلك الماء كود ماء يصدروا الفضل في الكافون فلا يخرج
 دونهما وثلاث لكن يكون منه العنود ويغسل الغسل المعروف وكل غلغله

نافع

اذا غسل

هو السيلة الاولى والاصل فيها هو ان الله سبحانه ارا خلق ادم امرا صالحا
 فخلق في الجنة من جميع الارض من حلوها وما فيها من غيرها فامر خلقا
 فخلق بها كان صافيا منها خلق الله منه بدن ادم واما بقى الخلق فخلق
 منه القدر ومنه سميت بهذا الاسم لانها خلقت من نخالة ادم عليه السلام ووجه
 يتضح معنى قوله عليه السلام انهم اكرمواكم الخلق فانهم فيها اكرم
 انما خلقت من تراب ادينا ادم قلنا اصبط الله تعالى الى الارض يستعش فيها
 تعالى ان يودع في من استجار الجنة فارتل اليه الخلد فكان ربا من بها
 فلما خضر تدا الوفاة قال الولد او كنت في حياق وازوج الانس
 بعد بناق في فاذا امنت فخذوا منها جريدا وشقق بنصفين وضعوا اسف
 الكافون ففعل ذلك وفعلته الانبياء بعد ثم غرس ذلك في الحياق
 فاحياه النبي صلى الله عليه وآله وسلم وفعل فضان سنة متبعة وروى انها
 تنفع المؤمنين والكافرا في تخفيف العذاب عنه **في التلقين** وهي مستحب
 في الاموات موضع **حلقه** لا يغسل قبل الموت وقابله ما روي عن الصادق
 عليه السلام انه قال ما من احد يمض الموت الا وكل به الجلس من شيئا
 من يامس بالكنز وفي ذلك في دينه حتى يخرج نفسه في مكان مؤمن ثم يغسل

الطائر في الجنة

عليها فاذا خضر تدموتا لم تلقن صعر نهادة لان الله الا الله الله فكلوا
 وان عليا وبلى الله الى اخر الائمة وبقية كل مات الصريح حتى خلق الله منه
 ويجعل الى الجنة **التلقين** عند وضعه في القبر قبل التشريح الذي عليه
 كما قال عليه السلام اذا اردت ان تدفن الميت فليكن اعقل من ينزل في قبره
 عند داسه وليكشف عن عنق الامم حتى يوضعه الى الارض ويك
 فدلى معه ويقول اسمع وافهم ثلاث مرات الله ربك وعمرى بيتك
 والاسلام دينك وفلان اما ربك اسمع وافهم واعلم عليه ثلاث مرات
 هذا التلقين وعن الصادق عليه السلام قال تضع يدك اليسرى على عنقه
 الايسر وتحركه تحريك كاشد يدك تقول يا فلان واما فايق وضع العنق
 وتحريكه فمومن يا با استيقظ يا با من الناس ينام فاذا اتوا
 انبهوا **بعد** هذه وضوءية التراب عليه كما قال الباقر عليه السلام ما على
 احدكم اذا دفن ميتة وسوى عليه وانصر وعين قبره ان يتلقه عنه
 قبره ثم يقول يا فلان فلان انت على العهد الذي عهدت فاكبر من شهادتي
 ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وان عليا امير المؤمنين اما ربك
 وفلان وفلان حتى تاتي على الغرض فانه اذا اصل ذلك قال احل للمكين

عند دفن الميت

سنة ثمان مائة وثمانين
 من الهجرة النبوية
 وسمي كسفيان بن الحارث
 من بني النضر بن كلاب
 بقضاء خراب

لصاحبه قد كلفت الوصول اليه ومسا لنتا اياه فاقه قد كلفته
 فيصير فان عند ولا يدخلان اليه في الغزوة في سبيل الله
 والافضل ان تكون بعد وينتظر تعزية النساء القول في حقه عليه
 السلام انه لما جئ به موسى عليه السلام ربه يا ربنا من عزي لك فقال
 اظلم على يوم لا اظلم الا ظلي وقال علي عليه السلام من عزي لك فقال الله
 وظل عومي يوم لا اظلم الا ظلي وقال علي عليه السلام من عزي لك كس بره او الجنة
 وافضل ما يقال في تعزية الله صابكم ورحم الله متوفاكم ولا فهو كما كان
 بعث اهل الميت على العزاء وهو الصبر واما البكاء واليأس فلا ينبغي
 الصبر لا تفقد في البكاء اصل دينه عليه السلام على اموالهم وقد سخن الفطرية
 على الحسين عليه السلام كثر بل قال عليه وآله والسلام البكاء على الميت
 رحمة من لا يرحم لا يرحم نعم قد ورد ان حشر الوجوه والصبر على الفقد
 والصبر والوجوه وحشر النفوس والصراخ بلويل والعويل مما يحبط الاجر
 والثواب فيما يتعلق به بعد موته قال عليه السلام من غسل ميتا فادى
 فيلانا من عقره قيل وكيف يؤدي فيه امانته قال لا يخرج من اراي
 وقال عليه السلام من كف مؤمنا كان كمن ضمن كونه في يوم القيامة متوقفا
 عليه السلام

عليه السلام من حضر ميتا قبرا كان كمن مواته ميتا متوقفا الى يوم القيامة واما
 الصدقة وعنه واهذا العبادات وغيرها التي يقع الاخبار بانها اصل اليه
 ويوق بها هدية بعضكم الى بعض واما ان يضيق فوسعت عليه والتمس
 الايمان والصوم والاجان من الميت فقد كان بعض الفقهاء يقول ان الميت
 في الشريعة وهو من جنس فان النفس والاجماع قد جرت له انما النفس قد جرت
 في غير حديث لا يقتضي الصلاة عن الميت الا جعل عار وبعثت من الشيع
 وهذا المضمون روى في اكثر من ثلاثين حديثا فضل اكثرها شيئا في الذكر
 ولعل ذلك المنكر قد يؤول من لفظ الاخبار والصيغة لا يمكن في اعتبارها
 الصانع بالاجابة فيهم وهم يعلم ان صريح الاخبار بان اكثر العبادات والخصم
 المنفق على حصة اجارتهما كالحج ونحوه واما الاجماع فقد غلب في الذكر وفي
 ضابط اكثر العرفان وقد جرت في الكلام في هذا المقام في شرحنا على غلبة
 الحديث من اذاد عليه طلبة فنة في فضل الموتى الى الامم كونه الشريف وقد
 يجوز الاحتجاج به وهو من الدليل بل ينادي الدليل على خلافه فافضل
 عليه السلام لثبوت منكم رجالات الميت ليلنا فافضل العباد ولا رجل

سنة ثمان مائة وثمانين

البلد

مات الميت نهارا فانظره الليل لا تنظره واما ما طالع النفس ولا فروعها
 عيولهم الى ما جهم بحكم الله ولا ربه ان مثل من ان الشجر يارثا
 شاع في الله ما هو اعظم وذلك انهم ربه اعزوا والميت عظيم واودع
 فيها وبعد من استغفروا انما بدنه او عظامه ونفوسها ولا شاة
 انجزة على المؤمنين وانه مشتمل على فضل العبر وزيادة قال الصادق
 عليه السلام من ذكر صيته ولو بعد حين فقال انا لله وانا اليه راجعون
 والحمد لله رب العالمين اللهم ابرق على صبيح ولطفت على غيرك انما
 كان له من الاجر مثل ما كان عندنا ولصدقة قال عليه السلام ذكر
 مصيته فيما يتقبل من عن فاسترحم عند ما وجد الله عز وجل
 الا عفر الله له كل ذنبا كتبه فيها من الاسترجاع الاول الى الاسترجاع
 الاخر وقال عليه السلام اذا مات ولد العبد قال الله تعالى لملكنا انما
 ولد عبد فيقولون نعم فيقول ما ذا قال عبد فيقولون فيقول
 واسترحم فيقول انما بنو العبد في الدنيا في الجنة ومن جنت الحد في
 القبور وما يبعثها روى عن محمد بن مسلم قال قلت للصادق عليه السلام

الموتى يزورهم قال نعم قلت افعلمون بما اذا انتم قال اي والله انهم
 يعلمون كم ويفرحون بهم وفيما نسوق اليكم قال اي في يقول الله انما
 قال قل الله خيرا لا ربح من جنوبيهم وصاعد الميت انما رزقهم ولهم
 مثل رضوانا واسكن اليهم من رحمتنا ما تصل به وحدتهم وتونس
 به وحشيتهم انك على كل شئ قدير وقال الصادق عليه السلام من ان قبره يزوره
 عند انما انزلناه سبع مرات غفر الله له ولصاحب القبر وكان رزق
 الله صلى الله عليه وآله اذ امر على القبر وقال السلام عليه من ذابرق
 مؤمنين وانا انشاء الله بكم لاحقون وكان الصادق عليه السلام يقول للسلام
 على اصل الذين من المؤمنين والمسلمين انهم لنا فرط ونحن انشاء الله
 لاحقون والكل مستحب فان قيل قد تبين من الحديث السابق ان الموتى
 يعلمون من ياتي الى قبورهم وقد تقدم ما يدل على ان اولادهم بعد
 الموت تنتقل الى الجنان مثاليه يكونون وادى للسلام في التوفيق
 قلت قد ورد هذا المضمون عن الامام عليه السلام من مثل عن مثل
 هذا السؤال فقال ان الروح لها اطلاع على القبر كحاسة اشعثها التواني
 اليه كما ان الشمس تكون في الخلاء واشعثها في جميع الاقطار مع ان ذلك

الموتى

غالبه من طهور العقل فلا يستبعد نام يحيط به عقل فتكون من الطاهر
سلك في غسل الجمعة وهو من السنن لا كمن والصدوق قدس من
على يومه وهو لا يخرج من فقه فطريق الاحتياط ان لا يترك وان
يقصد به الترتيب من غير تعريض للجواب والاستحباب من عن الصادق
عليه السلام ان غسل يوم الجمعة طهور وكفا لما بينهما من الذنوب من
الجمعة الى الجمعة وكان على عليه السلام ان لا يترك الرجل يقول لا اله الا
الله من ثوابه الفصل يوم الجمعة فانه لا يزال فطر الى يوم الجمعة الاخرى
ووقد نس طوبى العبد الشاقي الى التزاد وقرب منه افضل وتجيده يوم
الجمعة من خاف عوز الماء خبز وقضا في ليلة السبت يومه كذلك
ايضا سلكه كاشع الغسل لما ذكرناه فذلك يشترع لغيره فتمنا لئلا
القدر الثلاث الا ان ليلة ثلاث وعشرين يستحب فيها غسلان
احدهما اول الليل والاخر اخره وليلة نصفه وليل الفطر
عند غروب الشمس ويوم العيدين ووقته الثمنا ويجعله قبل الصلوة
افضل وليلة نصف شعبان وليلة نصف رجب ذكر الاحتياط ولم
نطالع على دليله وكذا يوم السبت ويوم القدير ويوم الباهل وهو يوم

عشر ذي

عشر ذي الحجة وقيل فاس عشر ويوم الدحو وهو ليط الارض من تحت
الكتف وهو خامس عشر ذي القعدة ويوم التزويده ويوم عرفة يوم التزويده
والغسل للتزويده من ذنوب وقيدت بالكبرية والاستحباب والرفع وقيل
الوزن لانه اذا قلنا يخرج من ذنوبه وهم اعزاء اهل البيت يصرون بعد
الموت وقاها الشهيدين عليهما الرحم في التغليظ وشربها الى اخره
عسلا او اذا اجتمع على الكفاة اغسال كثير منها كمن غسل واحد ويعد
يقصد القربة سوى كانت اغسال او اجرة ام مستحبة وتعين غسل الجنائز
اذا اخضع بها غير واجب على الاصح **في التيمم** ولو احسنت التيمم فوجد
الماء وعدم التمكن من خوف الضرر باستعمال الماء الا ان يكون محذور
الجنائز فانه يحجب عليه استعمال الماء وان خاف الضرر للجنائز العقيمة
الضرر للجنائز العقيمة فلا يسمع الدليل الغفل في مقامه ويجوز غسله اذا
الطلب من كل جهة يجرها فيها الاصابه بحيث يتحقق مرفوعه
وجدان الماء وبعد الطلب يجوز له التيمم والصلوة من اول الوقت
لان اخرها كان افضل الا ان يعلم قطعا بعدم حصول الماء مع التأخير
ويجوز عليه شراؤه وان كان ان يدين من ثمنه المثل الا ان يضرب بالضرر

تخيرون

بيتا روى صفوان في الضميمة قال سالت ابا الحسن عليه السلام عن رجل
احتاج للوضوء وهو لا يجد على الماء فوجد قدر ما يتوضأ
به بماء درهم او بالقد درهم وهو واحد ما يشترى ويتوضأ به او يمسح
قال لا بل يشترى قدر ما يصبى مثل هذا فاشترى ويتوضأ به وما
يشترى بذلك مال كثير يعيق ان الذي يشترى به هذا المثل هو ثوب
الله اهد الماء القليل **في التيمم** فما يجوز له التيمم قال سبحانه فتيمة لم يجد
طيبا والصعيد وبعده الارض وحججه في كل ما يصدر عن غير الله تعالى
واما الارض الصخر والرخام والجص والطين وما شابهها فهو رقيق
التيمم ومنعه بعض ولا وجه له واما للمعاون كالحمل والزرنيخ
فقر جزا التيمم بها اشكال والتيمم بالتراب الخالص الى الحسن
ويكون به اذا كان من تراب اثر الطريق ومع فقد التراب تيمم بها
توبة وليد سرجه **في بيان** كيفيته واجباته اذا روت التيمم
فان كان في ذلك خاتم او موضع فارعه وقارن بين التيمم والضرر
قاصدا الى التيمم لاستباحة الصلوة قريبة الى الله وينبغي ان تضع
يدك على التراب وضعا شديدا يصدر عنك عليه الضرب واذا اضربت

فيمسح برك

التهذيب بما لا يزيد عليه ويستخرج المقيم ما يستلزم من توضيحه وإذا قيل
بأن من الغسل ثم لم يمسح فإدائه التيمم بآية من الغسل أيضا وإذا قيل
من الاستعمال الماء انتقض بهما من مضى زمان بيع الطهارة
بالماء مسئلة يجوز الطهارة التيمم مع الغسل من الماء في موضع
منها ما إذا أراد صلاة الجحارة فيستحب له الطهارة التيمم
يفعل الماءية ومنها ما روى عن الصادق عليه السلام أنه قال من غطى
ثم أتى إلى فراشه كعبه فان ذكره انزل على وضوء فليتيمم من طهر
وكما ما كان لم يزل في صلوة ما ذكر الله عز وجل مسئلة في القيامة
البول والغائط من غير الماء كذا كان لا يغسل سائلا مما لا خلاف
في استحبابه أما غيره الطير وبوله فإنه لا يغسلها الطهارة مطلقا
سواء كان مأكولا أم لا نعم الأولى اجتنب ما لا يؤكل بحره ذرة
وبوله وأولاه ولو لم يذوقه احتسب شيف وبولها وكذا ذوق الخيل
غير الجلال طاهر وأما المتقي فحسب إجماعا من جميع الحيوانات وأما اللبنة
فلا يغسل منها إلا ما كان لا يغسل سائلا ولا تحت الحصى وهو العظم في
الظفر والظلف والقرن والحافر والقرن والوتر والصفوف والركن

بما يشاء

والبيض

والبيض إذا اكتش الفشر لا على ظاهره وإنما اللبن المحلوب من
ضرع الميتة فالدليل يقتضي طهارته وإنما القطعة من الميت
فقتل إجماعا وأما الحي فمثل الثور والذئب وشعث الأكل
والشقاء فضيحة على من جعفر يقتضي طهارته مع إجماعنا
نعم بما لا يؤى فيلزم التحريم في وجوب اجتنابها مع ذلك
كله فطريق الاحتياط ظاهره وأما العظام المباركة من الحي
كلا سنان فان كان في أصولها شيء من اللحم وقد أدين معها
فلا احتياط يقتضي الغسل يستحبها سأ القارة والوزغة والغلب
والأربطاهن والمكرأة بحسب لقوله عليه السلام ما يبل الميل
من الخمر نجسنا ومعه ربح في الدلالة والاحتياط فلعنوا
بما لا يؤى له فيه صريحة وأما عصير العنب فطاهر نعم هو حرام
بل أن يذهب ثلثاه وأما الزيت الذي يوضع على الطعام
فهو حلال واستحب بقبته بعض المعاصرين وهو حسن وإنما
التريد وهو من أنكر ما علم من الذين ضرر تركه ثم أنزاه
وحل الشكاح أو صدر منه كلام كثر وإن كان غضبا أو

المعصية

استبراء كما يفعله الجاهلون عائلتهما وكثير من الناس يتدلى كل
يوم كما هو المشاهد ولكلهم لا يعلمون فهو نجس وأما ثوبه فان
كان بيضا وهو من كان أبويه كافرين حال انعقاد طهارة فغيره
إجماعا وإن كان فظرا وهو من كان أبواه مسلمة حال انعقاد
فالشهور عدم قبول ثوبه بل يقبل غلبا والذي ترجمه هو
قبول ثوبه لمقتضى عليه السلام مع أهل الجحيم مع خرم عليه
وقال لهم لو قد قبل ثوبهم ولما قبل متوازا من قبول الحسين
عليه السلام ثوبه من ثوب أبيه في الدامية العظمى كالحرق والضرب في
العجب من بعض المعاصرين كيف يجرى على الله تعالى فيستحضر
والطعن عليه مع أن الحسين عليه السلام بالغ في الشا عليه السلام
الجيل والغال والحسين طاهر والاحتياط التام يقتضي اجتنابها
وغسل ما أصابه منه فقد صح عن الصادق عليه السلام الأمر به
في غير موضع وهو لم يعارضه بل وأما الناصبي فهو نجس إجماعا
وأما الخلاف في معناه فالشهور أنه الذي نصب العداوة
لأهل البيت محمد صلى الله عليه وآله والذي وقف عليه فبنا

كثيرة

كثير غير هذا قال الصادق عليه السلام من سئل عن الناصبي من
نصب العداوة لنا لا نك لودرت العزاقين لما وجدته من بعضنا
وأما الناصبي من نصب العداوة لشيعتنا وهو يعلم أنهم شيعتنا
وهذا هو التفسير الحق وعليه فكثير من المخالفين دخلوا في هذا
القسم والرضى وابن إدريس رحمه الله تعالى ذهبا إلى نجاسة
كل الجهور والاحتياط يقتضيه والدليل يقتضي المشهور
لا يجوز إدخال الناصبي إلى المساجد سواء كانت متديرة أم غير متديرة
وجب أن يلبس المساجد فوراً فان تشاغل الضان قبل إزالة
ففي حق تلك الضان أشكال وأمام القروع والجروح فغفر
عنه في الثوب والبدن حتى تراسوا شئت إلا أكره لا وسوى
لأنه لم يفرق بين الضان أم لا لاطلاق إجماع الصحابة في ذلك روى
المرادى في التحقيق قال قلت لأبي عبد الله عليه السلام الرجل يكون
الذي ناسيل والقروح فجاءه وبها مملوع وما وفيها فقال صلى
في ثيابه ولا ينساها وكذا يعرض عن الدم في الثوب والبدن
إذا كان أقل من الدرهم البغلي يفتح الغني وثدي اللام وقد

اضطرب القتها في مقدار وقد في بعض الاخبار ^{ثلاثة} خمسة وهو القدر
 وما لا يتم الصلوة فيه وحده كالتكثير من الصلوة فيجب ان لا يمكن
 في حاله ان لا يتجاوز الصلوة فيها وهو في المسجد لا يستلزم انما
 النجاسة الى المسجد ^{الحل} وما طاعة الصابغ الكافر كالصابغ
 وغمره ان لم يصير بالصبغة ما يما كفي في قطعه من غسل الماء و
 ما صار ما يغمره وقد نجس بالآتم وملا فاتهم كالتكثير من لا يظهر
 بالصل لا ظاهره واما باطنه فيناق على النجاسة وكلما التزم
 بعض الايام ظهرت نجاسته ولكن تجوز الصلوة فيه لانه من باب
 التكرار والقليل كونه لكن في غير المسجد واما الدفن المانع اذا نجس
 فلا يقبل التطهير الا بالقائه الى الماء كثير وكذا ساير النجاسات والبول
 اذا كان في الثوب والبدن غسل منه مرتين مع كل من عصي وكذا
 الاحتياط في ساير النجاسات فينقى بقدر الفسالة حتى في الا
 ستنجاء فيصير يتم بقطع الماء ثم يصب من اخرى في الماء القليل
 يطهر ما طهر من الماء الكثير خلافا لما عثر من الاصاب حيث ذهبوا
 الى ان ما لا تنفصل النجاسة عنه بالعصر كالصباغ والورق والنفث

والنجس بالبول

والنجس والنجس لا يطهر من الاكثر وما زاد والكلب والخنزير
 والكافر اذا كفى الثوب يابس استحب رش موضع الملاقاة
 من صلي وتؤمير او بدنه نجاسة فان كان قد رآه فاسا بقا ثم صلي
 لهما كان عليه الاعادة في الوقت وخارج عتقه له كيف قدر في ذلك
 حين التؤمير ولو قيل بعدم الوجوب اذا خرج الوقت لم يكن بعيدا
 لكن ان ادريس ادعى الاجماع على وجوب الاعادة مطلقا وان كان
 جاهلا بالنجاسة ثم رآه بعد فالتليل ينقص عدم الاعادة
 مطلقا وقيل بوجوبه في الوقت بل وبما قيل من خارج وطريق
 الاحتياط ظاهر وان رآه في أثناء الصلاة التي كان الثوب نجس
 وانه لم يزل في الاولى استئناف الصلاة من اولها واما اللبنة
 لله لو قد عرق عن بول في ثوبها ولبسها اذا كان واحدا
 ووجب عليها غسله في اليوم والليلتين واحد والحصى الذي
 لا تماسك بول قد ورد انه يتوضأ ثم ينقع في الماء ثم يرحل
 ولو كان مع المصلي ثوبان او ثوبان وقد نجس واحد منهما الكثرة
 غير معلوم بعينه صلى الصلاة في كل واحد من الاثواب فزاد

وإذا لم يكن معه الاثوب والحد نجس فتدقيل بغيرها الصلاة عروا
 وقيل يصل فيه ويبيد ولا قوي عدم الاعادة في الطهارة
 وتوابعها علم ان من اعظم نعم الله تعالى على عبده النسيان لغيره
 متافها وقال الصادق عليه السلام ما اشرفني على الشمس فقد
 طهر وهذا بعمومه شامل لما ينقل ويحول ولا ينقل خرج منه
 الافراد بالاجماع فيبقى الباقي والقول بعدم مطهرية تصغير
 جدا واذا اتخست ارض لم تصل اليها الشمس فقد قطع الشيخ
 في بعض كتبه وابن ادريس بالقطر والقاء ولو عليه الاحكام
 على انه لا يطهر الا بالكر والساعة الواردة عنهم عليه السلام في باب
 الطهارة ان يقول ما ذهب اليه الشيخ ولا ندعي ادى الى القول
 والصحاح والشفقة الكثير مع ان حديث الذنوب الذي لق
 على يولي الاضراب صحيح في التطهير برسمه على ما يسمع الكراهية
 من حمله على ابطال الطهارة لافاة النسيان فان ما ذهب اليه
 فذلك الفاضلان هو الارجح والانسب النار تطهر ما عالها
 وما داما الذي عمنه كاليمين الضأ اخبر فيه قول الشيخ

اي

77
 78
 79
 80
 81
 82
 83
 84
 85
 86
 87
 88
 89
 90
 91
 92
 93
 94
 95
 96
 97
 98
 99
 100

نص

الطهارة

قول الشيخ بالطهارة والاولى بغيره من يستحل كل الميتة
 والاخر طهارة وقد ورد النص بها واما الذين المقتضي من
 طين نجس اذا طبخ اجزا او غل خزا فقد ادعى الشيخ في بعض
 الاجماع على طهارته ومجال الكلام عليه واسع الارض تطهر
 باطن القدم والحقد والتعدين فان كان للنجاسة جرم احتاج
 الى دلكها بالارض والمشي لتذهب وان لم يكن لها جرم كالبول
 احتاج الى المشي وربما قد المشي في بعض الاخبار بخمسة عشر ذراعا
 وهو محمول على الاستحباب واشترط بعضهم طهارة الارض
 ويوسستها والشرط الاول حسن والثاني اذا خرجت بالطوبة
 عن اسم الارض وصارت طينا او وحلا ولا يشترط ان تكون
 ارض التيمم بل لو كانت ارض جص بعد الاحراق جرى فيها هذا
 الحكم لاطلاق النصوص الارض تطهر اذا تجس باطن القدم والاف
 والاذن ونحوها كفي في تطهيره ذوال النجاسة ولو بنفسه
 واما الطعام الذي في الفم اذا تجس فطريق تطهيره على ما
 قاله الشهيد الثاني فتنثره المضمضة مرتين وهو حسن وان
 كان الكنفاء بمرة واحدة لا يغسل من وجهه الارض تطهر
 الذهب والفضة لا يجوز استعمالهما ولا قنيتها ولو توثق

الارض تطهر

فيها في حجة ذلك الموضوع اشكال واما الاناء المفضض
اجتنابا ايضا وان دعت اليه ضرورة اجتناب موضع الفضة
وجوبا واذا وقع الكلب في الاواني غسلت ثلاثا الاولى
بتراب وماء ممزوجين والسبع كذلك الاولى واحوط ومن
غير من التجاسات تكفي المرة الواحدة وقال الشيخ قدس سره
في الخلاف يغسل الاناء من جميع التجاسات سوى الملوغ ثلاثا
ترات وهو قول يوافقه الاحتياط في مخالفة الدليل
في نوادر متفرقة قال الصادق عليه السلام ليس لاحدكم ان يجتنب
اكثر من ثلثة ايام الا المأواه على زوجها حتى ينقضى
عدها واما الصادق عليه السلام ان الله تبارك وتعالى تطلع على الارض
عباده بثلث التي عليهم الروح بعد الروح ولو لا ذلك ما دفن
جميعهم والتي عليهم التسليوة بعد المصيبة ولو لا ذلك لانقطع
النسل والتي على هذه الحبة الدابة ولو لا ذلك لكانت لها
ملوكهم كما يكونون للذهب والفضة وسئل اسحق بن عمار
ابا الحسن الاقل عليه السلام عن المؤمن يزور اهله فقال نعم
فقال في كم فقال على قدر فضائلكم منهم من يزور في
كل يوم ومنهم من يزور في كل يومين ومنهم من يزور

في زيارته
المرحمة
المرحمة

في كل

يزور في كل ثلثة ايام قال شمر رايت في مجرى كلامه انه
يقول وادناهم جمعة فقال له في ساعة فقال عند زوال
الشمس وقبل ذلك فيبعث معه ملكا يريه ما يستر به
يستتر عنه ما يكره فيرى سره ويرجع الى قرة عين وان
الكافر يزور اهله فيرى ما يكره ويستتر عنه ما يحب
اقول وعلى هذه الرواية حل قوله عليه السلام يا من اظفر الجحيل
وسترا القبيح وروى غير هذا وهو انه ما من احد في الارض
يعمل عملا الا وله شبح ومثاله في السماء يعمل في ذلك العمل فاذا
اشتغل بالعبادة كشف الله للملائكة عن ذلك المثال
حتى يعرفوا اهل السماء ان ذلك الرجل في الارض مشغول
في العبادة واذا اشتغل بالقبايح امر الله ملكا ان
يضع حجابا على ذلك المثال حتى لا تشاهد الملائكة
وسئل ابو عبد الله عليه السلام عن الميت هل يبلى جسده
قال نعم حتى لا يبقى لحم ولا عظم الا طينة التي خلق
منها فاقفا لا تبلى تبقى معه في القبر مستديرة
حتى يخلق منها كما خلق اول مرة وروى ان اعمال
العباد تعرض على رسول الله وعلى الملائكة عليهم السلام

في زيارته

عليه السلام اذا دخلت القبور فطافوا القبر فمن كان مؤمنا استروح
الى ذلك ومن كان سافكا وجد له وقال عليه السلام لان يجلس
اسمك على حجر فترقق ثيابك فضل النار الى بهيمة اجبال من ان
يجلس على قبر اقول فحمل الشهيد قدس سره الحديث الاول
على جازة الضرورة بالنسبة الى من لم يتمكن من الزيارات الا بالشي
والظاهر عدم المناقاة بينهما لان الاول قد تضمن الشيء
والثاني قد تضمن الجالس فلا منافاة وقال عليه السلام في
الميت تدعى عيناه عند الموت ان ذلك عند معانيته رسول الله
صل الله عليه واله فيرى ما يستر ثم قال انما ترى الرجل يرى
ما يستر وما ينبغي فندى عيناه ويضحك وقال عليه السلام ان
تجد يد الوضوء لصاوة العشاء فهو لا والله وبلى والله وقال عليه
السلام اذا انكشف احدكم لبول او لعين ذلك فليقل باسم الله
فان الشيطان يفض بعض عنده حتى يفرغ وقال عليه السلام ان
احد من اجلس الى بليس من موت فتيه وسئل عن قول الله
عز وجل ولم ير وانما في الارض تنقصها من الحرافة قال فقد

العلماء

العلماء **في زيارته** باخشافنا لعنا العرق وهو انه قد ذهب عنهم
الى ان عز الشؤن عن الناس واجب وذكر من اعظم اذنا ان الطهرون
بان في الدنيا نجاسة وقاطعون ايضا بان في الناس من لا ينجسها
والبعض الاخر لا ينجس ذلك البعض فاذا باشرنا احد من الناس
فقد باشرنا مطنون القبايسة ومقطوعها لقوله عليه السلام دع
ما يرييك الى ما لا يرييك ثم انهم ضيقوا المسالك عليهم وعلى
الناس فقلنا لهم يا معاشر الاخوان ويا خلاصة الخلق ان الذي
يظهر من اخبار الائمة الدالين عليهم السلام التسامح في اسرار الطهارا
وان الطاهر والنفس ملوك الشارع بطهارته وبنجاسته
لا ما باشرته الطهارة والنجاسة فالطاهر في الواقع ونفس
الامر ملوك الشارع بطهارته والنجاسة ملوك الشارع بطهارته
وان كان قد باشر جميع النجاسات لما عرفته والافهم
قاطعون بان كل احد من المسلمين تعرضه النجاسة في كل
يوم واقل من الحدين وليس لنا قطع بازالة النجاسة بل ان
اوشك وهما لا يعارضان اليقين مع ان الشرع بل علينا

وكذا في تفسيره
سوى حكم الشارع
حكم الشارع

كل يوم أبرارها وتجارها فاحذروا ذلك قول الله عز وجل
 وقل اعلوا فسيري الله عملكم ورسوله والمؤمنون اقول الملائكة
 بالمؤمن هنا الاثمة عليهم السلام وسئل الصادق عليه السلام
 عن المصلوب يصيبه عذاب القبر فقال ان ربنا لا يرضى
 هويبت الهوى فيوحى الله عز وجل الى الهوى فيضغطه
 اشده من ضغطة القبر وروى ايضا في الفريق
 ان الماء يضغطه وقال الصادق عليه السلام اكبر ما يكون
 الانسان يوم يولد واصغر ما يكون يوم يموت معنا
 والله العالم انه لما كان يوم ولادته لم ينقص من
 جسمه شيء فكل عمره موجود له فمصر طويل كجاء
 يقال فلان كبير له عمر طويل واما يوم موته فقد اخذ ايامه
 وسأطانه فلم يبق له شيء من العمر فهو صغير وقاله
 الصادق عليه السلام اذا قبضت الروح فهي مظلة فوق الجسد
 روح المؤمن وغيره فننظر الى كل شيء يصنع به فاذا
 كفتن ووضع على السرير وحمل على اعناق
 الرجال عادت الروح اليه
 ودخلت فيه فيمد له في

ايام

بصر

فيتميد له في حين فينظر الى موضع من الجنة او من النار وروى
 باعل صوت ان كان من اهل الجنة يجاوب في جوارحه وان كان من
 اهل النار رد في رد في وهو يعلم كل شيء يصنع به ويسمع
 الكلام وقال عليه السلام ان الارواح في صفة الجسد في حين
 من الجنة تتسائل وتتمارف فاذا قدمت الروح على الارواح
 تقول دعوا هذا قبلت من مول عظيم ثم يدا لونه انا اهل
 فلان ويا اهل فلان فان قالت لم تركتني اربعين وان قالت
 لم تركتني اربعين فقال له الصادق عليه السلام اذ ابي
 القيم اخبرك العرش فيقول الله عز وجل من هذا الذي ابي
 الذي سلبه ابوه في صغر فوجرتي وجلالي ولا تقاع في مكان
 لا يسكنه عبدا الا اوجبت له الجنة وقال امير المؤمنين عليه السلام
 لما دخل القبر ابراهيم القزويني ويا اهل القبر انا الذي فقدت
 سميت وانا الذي اذواج فقد كنت ولنا الاموال فقد فوت
 هذا خبر ما عندنا فليت شعري ما عندكم ثم انفتحت الى اهلها
 وقالوا انك لم في الجواب فقالوا ان خير الزاد النعوى وقاله ثودو

فيتميد

طهارتهم وتمام الطهارة ويكنون قول على عليه السلام سئل
 اي وضوء من فضله وضوء من غير المسلمين اجبت اليه اي وضوء من
 ركوا بوضوءه فقال لا بل من فضله وضوء جماعة المسلمين فان
 دينكم الى الله الخفيفية السهلة ولما احدث في وضوءه على
 ما اشتهر به على ما امرنا او قارنت في ذلك دليل الشرع من
 غير مرجح او نحو ذلك الحكم الذي قامت عليه الدلائل الشرعية ولم
 يتعارض فيه بوجه ولم يقع فيه شك وانما الشك ما عرّف بهذا
 من باب الوسواس فاذا فاد الله واما كم تدوا فاد فاد هذا التحقيق
 فانما تظهر لك طهارتك امور كثيرة قد شككت فيها بعض الاقوال
 فمنها المضمومات التي قد شاع صنع الكفار لها كالشك واليه
 يلجأ وكذا الشك ومنها اللبسات كالبحر ونحوه ومنها جلد
 القرآن والكتب المطروحة في بلاد المسلمين وكذا الخف والنقل
 الذي يحصل به التبادل في الخمار وكذا يظهر لك من هذا التحقيق
 بطلان ما ذهب اليه جماعة من اصحاب من ان من طهر ماء
 بغير واستقر الجمل بحق مات فضله انما باطله غايه عدم

المواخزة

المواخزة علينا لا مشاع تكليف الفافل ولو وضع هذا الكلام الجوهري
 جميع العبادات المشروطة والطهارة فكشفت الحقائق في نفس الامر
 فلي هذا الاستحقاق عليها ثواب الصلوات وان استحق بها الذكر
 المطيع بحر كانه وسكانه وقد ظهر لك الحجة فلا يخفى من المتكلمين
 وقد اطلقنا الكلام في هذا المقام في شرح التهذيب والفتاوى
 الكتاب الثاني في الصلوات وما يتعلق بها من الاحكام والاسماء
 وهي كثيرة جدا لمحق انه قد روي عن الصادق عليه السلام ان لها اربعة
 الاف باب وعن الصادق عليه السلام ان لها اربعة الاف باب
 ولعل وهو عبارة عما يتعلق بها من المسائل ويجوز ان يكون
 اشارة الى واجباتها مستحباتها وتحرر كما قاله الجليلي في
 على ما فصله شيخنا الشهيد قدس سره وكذا المستحبات قد
 كان لعدد منها فيكون للجموع اربعة الاف وقد مر في القرآن
 من المحافظة عليها فقال حافظوا على الصلوات والصلوات الوحي
 هي صلوات الظهور وهي اول صلوات صلاها رسول الله صلى الله
 عليه وآله وقد مر في الشارح ان كما اقرنا في حقها فمقتضاها

اشارة الى واجباتها
 مستحباتها
 وتحررها
 مستحباتها
 وتحررها
 مستحباتها
 وتحررها

مطلبها اصل النار وما سلككم في سقر قالوا انك من المضلين
 وسئل ابو عبد الله عليه السلام ما بال الزمان لا تميزه كافر انك
 الصالح تميزه كافر او ما بال الجنة في ذلك فغضب الان الزاني
 وما اشتهر بما يفعل في ذلك مكان الشهوة لا تملك قلبه في ذلك
 الصلوة لا يتركها الا استحقاقا بما وظاهر هذا الحديث
 وما في بعضه ان تارك الصلوة كافر وان لم يكن مستحقا في ذلك
 ادوار بل ما كان فرق بينه وبين الزاني فان يستحل الزنا
 ايضا كافر مستحق عقوبة وجوب الصلوات في الاوقات
 جاءه من اليهود النبي صلى الله عليه وآله فماذا اعلمكم الا حق
 فقول الله الصلوات في هذه الاوقات فقال ان الشمس
 عند ذوالها الحظيرة تدخل فيها فاذا اصبحت فيها زالت
 الشمس فليس كل شيء دون العرش يجزى به بل جلاله
 ساعة التي يصلي على فيها في جلاله فرض الله على عباده
 فيها الصلوة فقال ام الصلوات لدولك الشمس الحظيرة التي
 وهي الساعة التي تاتي فيها يوم القيامة من ان كان

المواخزة

مؤمن يوافق تلك الساعة ان يكون ساجدا او ركعا او قائما الا ان
 الله جسد على النار واما صلاة العصر في الساعة التي كان فيها
 من الشجرة فاخرج الله عز وجل من الجنة واتا صلوات العرب في
 التي ما بال الله عز وجل فيها على اديم عليه السلام وكان ما كان من الشجرة
 وبين ما ما بال الله عز وجل عليه ثلث افراس سنة من ايام الدنيا وفي ايام
 الاخرة يوم كالتسعة من ايام العصر الى العشاء وصلى ادم عليه السلام
 ثلاث ركعات ركعة بخطيبته سجودا وركعتان تبتين وهي الساعة التي
 يستجاب فيها الدعاء واتا صلوات العشاء الاخرة فان الله عز وجل
 ويوم القيامة مظلمة فامر في ربي وامن في هذه الصلوة والصلوة
 ويعطى وامن في التور على الضابط وما من قدم مستحق صلوات الله
 الا ان الله جسد على النار ولما الصلوات في الجنة فان الشمس طلعت
 تطلع على فرق شيطان فامر في ربي عز وجل ان اصل قبل طلوع
 الشمس صلوة العشاء وقبل ان يجزى الكافر فيجزي الله عز وجل
 وسرعتها اجبت الى الله عز وجل وهي الصلوات التي تشهد بها كمال
 ولما ذكر التهاد وعلة اخرى قال الصادق عليه السلام اعطوا

المواخزة

كنا قلنا الظاهر وعين الاضافه في اليقه كان يقول اصل ما قلنا المغرب
 مثلا او الاخبار لان ذلك الاصل استحباب الايمان في الركعات
 في هذه الاوقات وانما الاضافه في غير معلومه حيث يفترض في
 اليقه على الايمان بها امتثال الامر الله سبحانه وتعالى اليه عز وجل
 اضافته مسئلة وقت التاقل الزوال من حين شروع الفجر في الزيادة
 الى موقفي قد بين بقاء الانسان ولنا قلنا العصر الى اربعة اقسام فاما
 هذان الوقتان استغفل الغرضه واذ ان التاقل بعد ما قبل غروب
 الشمس فلا ينبغي ان يؤخر فيها الضما بانما قلناه لقوله عليه السلام صلاة
 النهار ست عشرة ركعة في النهار وثبتت ان ثبت في اوله وان ثبت
 في وسطه وان ثبت في اخره فربما كان ذلك الوقت اذا ايضا كما ذهب
 اليه بعضهم من امتداد وقتها بامتداد وقت الغرضه وهو قول قوي
 وما دل على الشهور من الاخبار يمكن حمله على الاصلين وعلى المشهور
 اذ الذين كثر وقد مضى القدر ان التاقل في الزيادة غير ان ذكر
 الاخبار انما هي مختلفة في الجود وحدها ولم نجد في هذه الاصول
 الاوجه دليل لا سوى ما دل على سواها الا فتضا في ما ير التواقل على الحد

وحدها

ومعدا والاولى الايمان بالسورة ايضا ولا يخفى في هذا على الوقت انما
 لمن علم ان ان لم يقدر بها انشاء على انما الاضافة للجمعة فانه يجوز في هذا
 مطلقا كما سيما في انشاء الله تعالى ويقر في الست ركعات الاول والحمد
 في كل اول والحمد في كل ايمده وهو موكد في الركعتين الاولتين في
 الشايع والنا من غير ما شئت مسئلة قلنا المغرب من حين الفجر
 منها الى ذهاب الشفق الغربي وقيل بامتدادها كالغرضه وله
 شاهد في الاخبار والاول هو الاصول وقرئ الركعتين الاولتين
 في الاول والحمد في الثانية التوحيد وانما الاخبار ان في اولها بعد
 الحمد اول السورة الجديد الى قوله عليه ذات الصدور وفي الثانية
 بعد الحمد آخر سورة الحشر من قوله لو ان هذا القرآن يوتي
 ازا وقدر روى عن الامم عليهم السلام الحديث على هذا التاقل زيادة على
 غيرها قال الصادق عليه السلام الحديث لا تخرج اربع ركعات بعد
 المغرب في سفر ولا حضر وان طلبة ان السجدة ويكره الكلام فيها
 وبين الغرضه قال الصادق عليه السلام من صلى المغرب ثم عتب فلم
 يكلم حتى يصلي ركعتين كئيبا في عليين فان صلى ارجعا كئيبا

فان تامل الامر

المذاهب الخديرة فعلا لا قولاً ذلك لأن من انعم الله عليه نعمة ولم يبدعها
 على نفسه كان كمن شكى من ربه فكيف في الزيادة ^{وعلة الخوف الضال} وعلة الخوف الضال
 ان لا يتأذى للمكان الكاتبان بل يبعد الخبيث كذا من وقت الحجاب
 وفصلا عما يضره لو قدر روى ان الملائكة يقيمون منه راحة
 اخرى وروى عن علي عليه السلام جواب من قال كيف يعاين الملائكة
 بالنيات والنحو الحق يكتبها فقال عمن المؤمنين اذا هم بالحسن
 خربت من راحة طيب من المساس حق فصل الى ما هم يقولون
 الاخر من المؤمنين قد هم بالحسن في كتابها له واقام ثلثين خرجت
 من راحة كبيت الخلائق قوله لهما للاخر ^{عند فندم} عند فندم بالخطيئة
 فاذا هم الملائكة شراهم ان راحة فكيف لا يمتد راحة التي يستعملون
 مسئلة يجوز تقديمها على الانصاف لندى الايمان كالمسافر في القار
 والشايب وقضاها افضل من شراهم او في اوقات الاكاذب فواب
 كثير قال رسول الله صلى الله عليه والذان الله تعالى يا ايها العبد يوصي
 الليل بالتمار يقول يا ملائكة انظروا الى عبد يفتق ما في قلبه من
 الشهادة لو قد غفرت له وقدر روى في تفسير قوله تعالى والذي هم على

نفس صلبة
 لا تدور في فلكها

صلواتهم

صلواتهم ذامنون اي يدعون صلوات السنين فانهم لا يبدعونها بل انما
 الا فانهم بالتمار وقضاها بالليل والاضل ان يقرأ في الركعة الاولى بعد الحمد
 التوسعة ثلاثين ويجوز من واحد وفي الثانية يجوز في التثنية
 السور الطوال واما ركعتا الشفع وركعة الوتر ففي الركعة الاولى والوتر
 على الثالث عشر ما ذكره الاصحاب والقائمة تظهر في البيت والاكس
 تبع الطوع بنية الوتر في الركعات الثلاث وان اراد ان يوتر الاكثر
 والوتر من غير تفرق الشفع والوتر في حسن ايضا وافضل اوقاتها
 ما بين الفجرين ويقرأ في الثلاث التوسعة من وان شاء العوفي
 في الشفع في الركعة الاولى قل اعوذ برب الفلق وفي الثانية قل اعوذ
 برب الناس وفي الثالثة قل هو الله احد كل واحد من واذكركم بان
 ركعات من اقله الليل وطولها اتمها بعبادة والتوسعة التوسعة تاملت
 ذكر في التوافل الثمان واما ركعتا الصبح فوقيتها فيل الفجر ويقرأ فيه
 ويمتد وقتها الاطول الحق ويجوز فعلها مع صلوات الليل وفيه
 سببها الدساتير لا يصلح الله عليه الركبان يدسها الى الصلوات
 الليل سئل في اوقات الغرض وقت الظهر فجلس من اوله الى آخر

١٢٠

تاملت

فقال مثل الشاخص والعصر حتى يصير مثليها افضل ان يجعل اربعة
 اقدام للظهر وضعفها للصدر جمع بين الاخبار وجعل الشيطان جوعا
 الله تعالى عذرين الوقتين وقتا للبخار وما بعدهما الى غروب الشمس
 وقتا للضطر واكثر الاخبار وان دل على هذا الا ان بعضنا صرح
 في المشهور ايضا ففضله لجميع تنقيصه والاحتياط ان نام معهم الكفو
 عليه السلام اذا صلى في اول وقتنا ارتفعت بضاعة شقته تقول حفظني
 حفظك الله واذا صلى في اخر وقتنا ارتفعت ظلمة سكرته تقول
 ضيقني ضيقك الله وقول صلى الله عليه وآله الموتور اهل وماله
 من جميع صلوات العصر قبل وما الموتور اهل وماله قال لا يكون
 له اهل وماله الجنة قيل وما ضيقه ما قال يبعثها الله تعالى
 ضمير او غيب مسئلة اقل وقت المغرب ذهاب القوم عن نظر
 عامة الناس وتأخيرها الى ذهاب الجمع افضل ويروى لائق وهو
 غيبان ذهاب الضيق للمغرب واجزاء الى قبل نصف الليل عند
 اربع ركعات للبخار والى طلوع الفجر كذلك للمضطرز وايضا
 اذا اقل وقت الغشاء اخر وقت المغرب ويمتد الى نصف

الليل للبخار

الليل للبخار والى طلوع الفجر المضطرز وقت الضيق من طلوع الفجر
 العتمة حتى ان يسفر واجزاء الى طلوع الشمس ومن ادرك من الوقت ركعة
 فقد ادرك الصلوة فاوليا فيها الاداء لاخير مسئلة من كان مشغولا في
 صلوة واجتمع حال الصلوة ان افلح على ركعته وان كان مشغولا في
 صلاة البخار فانه كان له وقت معين جاز له التخل في غير ذلك ركعته والا
 فما حكم السابق بل الضيق واشد جحشا في حق الناس تنقيها لعمام
 من جهة الشرع وفي وقت شغل فتمت تجوز له الضوضى قبل الوقت لكن لا
 ان يكون قد صعد وعازم على فعل شيء منها ولو ركعتين لان يكون تخيلا
 قصد الضوضى وصالاة لم يدخل وقتها فان الضوضى انما يجب عند وقت
 الصلوة فلا قبله نعم لو صلى صلوة الليل وضوضى جاز له صلوة العزيمة
 اجماعا بل كل وضوضى يقع لاستباحة الصلاة ولو كانت تلك الصلاة
 تقا كتحية المسجد وقضاء شيء من صلوة الليل جاز به استباحة
 الصلاة ولو لم يجز ولو اد الضوضى قبل الوقت وتند صلوة ركعتين
 وتوضاء لاستباحتهما جاز ايضا الدخول الصلاة بعد دخول
 وقتها لذلك الضوضى مسئلة لا يسهل الدخول في الصلوة بظن

الساقطة
 من طهر

دخول الوقت مع إمكان تحصيل العلم بأصناف المؤذنين الثقات وعلا
 الشاخص وهو في يوم القيمة في السجود الحق بغيره بل قال يوم
 ابن الحنبل وهو لا يجزئ من قنق وتوضي في الصلاة طائفة من الوقت فظهر
 عدم دخولها في وقت الصلاة كما قبل كانت باطله وان دخل وهو
 متلبس بما قبل التسليم صحت والا فلا يصح على قبل الوقت جاهلا او ناسيا
 بطل ما قبله وقال الصادق عليه السلام ميان زوال الشمس ان تأخر عودا
 طول ذراع واربع اصابع ففعل الاربع اصابع في الارض فاذا انقضت الظل حتى
 يبلغ غايته ثم زاد فقد ذلت الشمس وتقطع ابواب السماء وقب الرياح
 وتغشى الحوام العظام ولما يوم القيمة فروي عن الصادق عليه السلام
 انه قال لا يدخل من احبنا الله ربنا استنبه علينا الوقت في يوم القيمة
 فقال تعرف هذه الطيور التي يكون عندهم بالعراق يقال لها الديوك
 فقال نعم فقال اذا راقت اصواتها وتجاوبت فتمت ذلك فصل وروى
 الحسين بن الحسن عن الصادق عليه السلام قال المؤذن فاذا كان يوم القيمة اعرف
 الوقت فقال اذا صاح الديك ثلاثه اصوات ولا يفقد ذلك الشمس
 ودخل وقت الصلوة وقد عمل الصدوق قدس سره من هذه العلامة

وهو جيد

وهو جيد وما ذكرنا من التأخير الى التيقن بدخول الوقت لوجود شبهة
 في وقت القضاء يجب للمباداة الى القضاء خوفا لاحتمال اختلال التيقن
 كل من اعجز لم يحسن للوقت قدس سره الا بالبعد الزوق واليوم الحظ
 للبدن وان لا ينافر سفرنا في وقت الفجر في الضيق كل ما عجز وترتب
 التواتر في القضاء الاول فالاول فالاول فالاول في قضاء الصلوة ثم ذكر
 فاقترنا بوقت عليها عدل بالنية لئلا ينافر وقت العود في بابها والا
 انتمنا مشغولنا والى الثالثة السابقة بعد الفراغ ولما الترتيب
 بين الفايته والحاض فان كانت واحدة قدما على الحاض وان
 كانتا اكر قدما الحاض عليها وان اراد تنبيه الفايته للتحقق
 عليها مع سعة الوقت في ايها ايضا واما التوافل الفايته فيجب
 تحصيل قضاها في يومها وجميع ملاقات مشغول في العيص في الشا
 كاد وروى النضر ويستحب قضاها في التوافل وكذا ان كانت اشغال
 الدنيا وان فاشت بمريض فالله اولي بالعذر واذا فانت مشغول
 ونوافل لا يعرف عددها اكثر مما تفق كثير لحي لا يعرف عدده
 قضاها اكثر منه فيكون قد صلى مثل ما عليه واذا لم يقدر على

نزل الله

على قضاء الصلوة قدس سره من كل كمين بعد فان لم يتبع ما ذكره لكل اربع ركعات عند
 قائله قدس سره في الصلاة التامة والصلوة الليل مستلذذ كما ذكره صاحبنا كراهة
 صلاة فله ليس لها سبب بعلة صلو الفجر وعند طلوع الشمس وعند قيامها
 وبعد صلو العصر وعند غروب الشمس وعليه شواهد من الاخبار وساغرة
 قبلها ومن ثم توفا الصدوق في هذا الحكم من اصله وهو جيد كما
 حمل تلك الاخبار على التيقن فانه من مشهور الجمهور مستحب استحباب
 القبلة مع الامكان وجميع الفرائض واما التوافل فالاستقبال فيها
 مستحب ويجوز ان لا غير القبلة اختيارا او اضطرارا ما شيا وراك الماروا
 حاد في الصحيح عن ابي الحسن الاول عليه السلام في الرجل يصلي في النافذة
 على ان يبتدئ في الصلاة لئلا يأس وروى عبد الرحمن بن الحجاج عن
 ابي الحسن عليه السلام في رجل يصلي في النافذة لئلا يأس وروى عبد الرحمن بن الحجاج عن
 وروى ابن عماد في الصحيح عن ابي عبد الله عليه السلام قال لا بأس بان يصلي
 الرجل صلو الليل في السر وهو يمشي ولا بأس فانه صلو الليل
 في السر ان يمشي بالليل وهو يمشي في السر في الليل ثم يمشي ويقرأ
 فاذا اراد ان يكمل وجعل في القبلة وركع وسجد ثم شاول في

في الركوع

في الركوع وسجد في الماشي والراكب الامام ولكن ما تقدم في التوافل افضل منه
 القبلة في الجمعة لعين الكسوف فاهل العراق ومن قبله ان الى فوق
 موصل من طين تقريرا وعرضا من حلقوا الى الفارسية يستقبلون
 جهة الركن الذي في البحر وعلا منهم على ما قال صاحبنا جعل الجري
 على المنكب الايمن والشمس عند ذوالها على طرف المنكب الايمن
 والغرب والمشرق على اليدين واليسار ولكن الحقيقة يقتضون التوافل
 بينهما فان العلامة الاولى يقتضون انهم الى جنوب الغرب والى
 العلامة يقتضون استقبالهم نقطة الجنوب والموافق لعلم القيسوق
 بر اصل الحقيقة من قضاها ان العراق على اقسام ثلاثة طوط مشرق
 كالبحرة والاهواز وما والاها وطرف مغربي كوصل وما والاها
 وسط كغداد والمشهدين على مشرق فيما افضل الخيرات فالعلامة
 الاولى انما تطبق انطباقا تاما على الوسط واما اهل الطرف الشرقي
 فيصاحبون الى زيادة اخرى ان نحو المغرب فيكون الجدي ح حاضرا
 الايمن واما البارد في الحديث من العلامات فانه لو كان من مسلم
 عن احمد بن علي بن السلام قال سألته عن القبلة قال وضع الجدي

في القبلة

في كل صلاة

لَا تُصِيبُ الشَّيْءَ إِلَّا قِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ وَفِى السَّمَاءِ عِصْفَانِ

وجعل فقال عبد الله بن عباس قال قلت لثلاث من من هو خير لك مني فان
 التثنية ثلاث من امة صرف الله عنده نظن فلم ينظر اليه بعد ذلك ابدا سئل
 في لباس المصلى لا يخرج الصلاة في الثياب اذا التفت من شعور الا
 يؤكل لحمه ولو كان مذكرا لا ريبا اما الثعرات الملقاة على ثوب
 الانسان من شعور فليس فقل قطع جماعة عن الاحواب المنع
 تقول اعمى في رواية الحماد قال كتبت اليه يسقط على ثوبي الثوب
 الشعر فما لا يؤكل لحمه من غير تقية ولا ضرورة فكنت لا يخرج
 الصلاة فيه والاصح الجواز لصحة على الزيان وجعل من على الكاف
 والاحتياط التام يتحقق اجبا بلبس اجناب جميع فضلات ما ياكل
 لحمه كالعرق واللبس خصوص البين البت فان في بعض الثياب فضلا
 نجاستها كما يحول على الاستقدار وبعض الاحصاب شكله في
 العلاقات في اللؤلؤ المستخرجة بالغوص لا عنها فضلا فحول غير
 ما كره اللؤلؤ لكن الظاهر من الاجابة والطفة التقيديا اذا كان له
 نفس مائة والا فشكل الحكم في عدم القتل والبز اعني حوا
 الصلاة فيه لاجتماعا اما الشعر فلا اشكال في جواز الصلاة فيه

11

محمد بن محمد

الحمد لله

بجته ما يفي بالسائر

9

غيره فانه قد يكون الترتيب فوق الشياخ وهو افعال الركن في البيت المتيقن
والنفاذ على السبيل الايسر كما يصل الحن وما شئت الا زار والمندبل فوق
الثوب غير مكره ويكره اشتغال الصائم في الرواية بان تدخل الثوب
من تحت جباحتك فجعل على منكبه وحده كذا الصلاة في عمامته
لا تحك لهما المار لهما بن جهور في كتاب العوالي فصل في الله عليه واله
وقال من صلى في العريقات فاصابه داء لا دواء له فلا يوسا لانفسه يكون
استصحاب الحديد بارز اكرهه من كذا الا ان يكون في خلافه يستوي
بناظره وكذا خاتم الحديد على فالرواية بان يلبس من اهل النار والجن
والشياطين وقد ورد في بعض الروايات نجاسته هي محمولة على الاستنقاء
والاستنكااف من جماعه لا من متاعه بل يلبس في التكليف بوجوب
اجتنابه فيه الضرر والاحتراز من النجس شرعا وذكر اكثر الاحكام في
الصلاة في قبلة مشدود وحرمة بعضهم ولم يفسر واعناه وفسر
بعض المتأخرين بان المراد شداد راسه كما يفعل الاطباء الظاهر ان
المراد النجس فوقه لما روي عن علي الله عليه واله انه قال لا يصل احد
وهو مقروم ويكره في ثوب يهيم ضامبه بالنجاست وفيه خلل الصوت
وحرمه الثاني

بعض في مكان المصل

المكان

وحرمه الثاني ابرار ح ويسقط التمسك بالقبلة لما روي ان صلاة ركعة
كل واحد منهما بعد ما يرج ركعات بتغيرهما او يكن الصالح الى التكليف المشد
اذا كانت تجاه القبلة الا ان تعطل وكذا يكن الصلاة الى الدار اهل السور
المشد ولا بأس بها اذا كانت خلفه وكذا الكراهة لو كانت محمولة
في الصلاة ويكره شداد الرءس الصلاة مشد وهو ان يلقى حجر الرءس
من الجانبين ولا يبرء احد هذا على الكسفة الاخر مستلقة في مكان
المصل وقد شرط الاصحاب وضوان الله عليهم ان لا يكون مقبلا
استنادا الى اللطائل العقلية واذا وصلت المرأة انام الرجل الى احد
جانبيه فالاولى ان يكون بينهما ثياب او بعد عشرين اذرع وايضا
بعضهم والاول هو الاقرب واذا اخرت عن ولو سقط البدن فخل
ويشترط طهارة موضع الجبهة من النجاسة طمقا وفيه ما من الاكل
من نجاسة متعدي والاحوط خلو المكان كله من مطلق النجاسة
الصلاة في الحمام وهو البيت المشقل على المياه الذي يدخل اليه
بعد الجذبات السخ فظاهر عدم كراهية الصلاة فيه وكذا يكن
الصلاة في بيت يخاله في اذنه سبال او في صوت او في كلب احد

بعض في الاذان والاداء

هذا اذا كان
صفا
وقال

دخول الملاءمة الى مثله فلا يكون موضع التيمم ويكون الصلاة في مجاري
الماء وان لم يكن لتسلي وكذا يكن بين التيمم والاذان ان يكون بعد عتمة التيمم
عش اذرع من كل جانب او يكون خاليل ويكون العترة وغرها وانما التيمم
الا فنعلم السلام فيكون جعله قبلته بلا اعتبار البعد والخيال ويكون
في البيوت المعتدة لا ينادى التارك الخبز والمطبخ وفي الصبح عن علي بن جعفر
عن اخيه موسى عليه السلام قال لا يصل الرجل في قبلته نارا او مدية
لان يصل بين يديه عن شريك قال نعم فان كان فيها نارا فلا يصل حتى
يخرجها عن قبلته وعن الرجل يصل بين يديه فتدبل عاق فينار الماء
بها قال اذا ارغم كان اش لا يصل فيها الموضع في هذه الرواية
محمول على الكراهة واما الصلاة على الخمر وموطن الاحتياط
والحن ويكره في رابض الخيل والبغال والحمير وتحريمه في صلاح الصلاة
في هذه المواضع شاذ والكراهة الى انسان سولجواب فتش قوله
ابو الصلاح ايضاً لم يفتن ما نذره ويستحب المصل ان ينصب في قبلته
شيئا يشتر بين المارة وكان رسول الله صلى الله عليه واله يجعل
الحن بين يديه اذا صلى وقال عليه السلام لا يقطع الصلاة شيء كلب ولا

ولا امرأة

ولا امرأة ولكن استتروا بشي قل كان بين يديك قد دخلت فمضت اذ
فتحت استتريت وروى ان النبي صلى الله عليه واله وضع قلنسوة على
اليها مسئلة في الاذان والاقامة وفيهما من الفضل ما لا يحصى قال
الصالح عليه السلام اذا اذنت قلت صل خلفك صفان من الملائكة
وعند الصف من المشرق والمغرب عليك الموزن يغفر له ما صوته
ويشهد له كل شئ سمعه وقد ورد الحديث عليهما في الصلوة خصوصا
للمغرب والضحى ان ابن عقيل في اوحيهما في ما والاولى ان يقصد
بهما التقرير لا الاشتغال من غير قصد الجواب والمندب فانك قد
تحقق ان قصد التقدير كاف في سائر العبادات ولا يلائم ان في حق المرأة
واذا اذنت فضا صلاة واحدة اذن لها واقام وصلي كثير اذن للملك
واقام والبراق في كفي الاقامة وحدها الى الاول ولما اذنت الصبي يوم
الجمعة فقد ذهب جماعة من الاصحاب الى بدعته لقوله عليه السلام الاذان
الثالث يوم الجمعة بدعته فاستسهم ان المراد الاذان الثالث الاذان
الثالث لان النبي صلى الله عليه واله شرع للصلاة اذا ناء واقامة
فالزيادة ثالث لظن ان غير جيت بدل المراد الاذان الثالث فاعتر

لا يقطع

واعين بهما من افروشه مكان له من الاجود من انك وجد
من افروشه مستلكن النسيب اصل يعتقد شرعيتهم
اصغدها وهو قولهم كان على العمل الصلوات من التزم وال
مبتدع لها هو الخليفة الثاني وله سببان ظاهران واقعيان الاول
فما الشكر وفلاور وايضا من ان كان يقول ان الناس قد سموا الصلوة
تحيين جميع الاعمال فكذلك يجب ان يحياوا اهلها فلهذا امرت
فذلك الفصل وان يقال موضعها بيننا فلا من غفلة واما الثاني
فان اول الصلوة في مقدس من في كتاب العمل فخاصة ان الخليفة
الثاني قد جمع من التزم على الله والادان قول المؤذن على عمل العمل
المراد بهما ولا يميز المؤمنين بحليله لم يشرط في قبول الصلوة
فكان المؤذن يقول اقبلوا على شرط قبول الصلوة فاراد ان يحال قول
هذا الفصل فظاهر الناس السبب الاول لهذا ليس بالاول فافوق
كسوت في الاسلام ما استفاد في اخبارنا ان القرآن نزل في
العام ربيع في مدح علي واهل بيته عليهم السلام وقد جرد في الجمعة ورواها
القرآن تحريفا بينا ولكن امرنا في هذا الاعصار بقرائة هذا الفصل

والعمل
بالحكام

والعمل بالحكام مسقط ظهور ووليتهم عليه السلام يظهر القليل الذي هو من
عليه السلام وهو الامم بخرون مع سائر الكسب السماوية والموانع النبوية
صاحب الزمان عليه افضل السلام والنجيب من الصادقين والمرتضى الشيخ
الطاهر رضي الله عنهما كيف قالوا ان ما بين يدي المصنف هو المنقول
من غير حافة تبديل مع الاخبار الواردة في هذا الباب فزيد على
حديث ما بين صحيح وحسن وصوت في معتبر لكن الفارق في وقت الخلق
فيما الغريب للصادق مستلكن في تفسير ما يحتاج اليه من فضولها
انما قول الله اكبر فذكر في تنسيب من الله عليه السلام اكبر من ان
يوصف لان معناه اكبر من كل شيء لا يوصف شيئا من اوصاف عظمته
تعالى حتى يكون تعالى اكبر من ذلك الكبير يعني الفصل الثاني من العمل
بمعانيها وهو في معنى على الفلاح اقبل على ايها العبد الفاضل وهو الفلاح
من فالت الذي يري ويشتبه الفصل بينهما كمن يكون فافلنا التوفيق
او بكلام او تسبيح يحوي قوله الحمد لله الذي في المغرب السكينة
وقال عليه السلام من جلس في ايام الغروب والافان كان كالمنشط
بوصلي سبيل الله ولما الفصل الخطط لم نجد في الاخبار والامم

فمن غفر الله له

رضوان الله عليهم اطعموا علي في ثوب من الاصول الاربع عشرة مستلكن
فاذا فرغ من الاذان والاقامة في ثوب تلك الصلوة مقدار التكبير في الاذان
صورتها ان يقول صلى فرض الظهر اذ كان في ثوبه الى الله هذا هو الذي
ذكره جماعة من الاحباب وهم ان يحياوا ما بين هذا من التيقن في
فيما انما كثر من العمل وروى في ان سدا النجاة في الجنان والذين ان
عليها بالتي هي خيرة عن القصد الى ذلك الفصل الغرض من الاخر اخرج
يكون الغرض من الصلوة التي او التمعنه وقد يكون طلب المنة والثناء
في الدنيا وقد يكون طلب الثواب والحرز من العقاب وقد يكون
الغرض من كونها لها والية بهذا المعنى لا يفتل عنها الفاعل الا اذا
فعل فعله وسماوا وليس مع بكلفه لو كانت صلاها لا يتركها
من باب التكليف بما لا يطاق ولذا ترى الاخبار الواردة عن علمهم
السلام في كيفية الصلوة في غاية من النية مع انها من اركان الصلوة
فان النية هي ان الغرض من ذلك العمل على وجه الاعراض والنية
طلب الثواب والحرز من العقاب كما ذهب اليه اكثر الاحباب بل عطف
نفسه الذي ينافي لنية ارضاع من الاغراض الباطلة ويدل على ما قلنا

قول

قول الصادق عليه السلام قوم عبدا الله طلبا للثواب وتلك عبادة القهار
وقوم عبدا لله هرا من العباد من العقاب فتلك عبادة العبيد
وقوم عبدا لله لكونه لها فتلك عبادة الاعراض وهو الفصل فانه يخرج
في ان الاولين لما افضل ونحن نعرف ان الثالث افضل لكن ليس
كل من طلب ما وجدها فافهمنا مرتبة امير المؤمنين ولما لا يوليها
لغير الصادق بان لكونه عند الله مرتبة لا ترتب به هذه العبادة ولا تنفع
واستد وعنتا من العباد المتنوع على تركها او جعل عنها كالاخيار التي
ما حاشنا من رمضان في هو ايجاز الحو ولا فام احدا في صلاة الليل في
شدة البرود ولا يملك الاموال والنفوس في الحج والجمعة وكل من سلك
جذبة من الاضداد في يد بحقيقة هذا الكلام واذا تخلفت هذا ظهر
لنا ان ما ذكر من مقارنة النية للتكبير تنال في الحقيقة لان ذلك
القصد لا يفتل عنه الفاعل ويصنع اوقع الناس في الوسواس والظلم
ان النية هي تلك الاضداد في قصد اخرج محروف من خارجها
وربما غرضوا الهيم وضربوا احد الصيغ الاخرين وضربوا
فانما النية ولما كان منها التكبير وهذا هو سبب طاعة الله

واياكم من بالانظار تلك الاشارة لغيره لعل يتقوا لعل يعلم ان اقال المؤمنين قد
قامت الصلاة فصار لهم الكلام وقد حررنا هذا المقام في شرحنا على الحقيقة
في دعا شريك في كتاب الاموال عند قول عليه السلام في حق المؤمن
التي استسكنت في كبرية الاخر فهو ركن في الصلاة فظاهر الخبر
انما هي اول السجدة والاحزاب وضوان الله عليهم خير وافضل مما
يكبر في الاحرام ويستحب الادعية فيها وان كبرها ولا يمكن خازن البصر
وروي في فضيلتها ان النبي صلى الله عليه واله كان يلهي للمعراج بكبر كل
سنة كبرية فرفع بها من سماء الى سماء كذلك امتداد كبره ورفعه لله
تعالى بكل كبرية الى درجته قربها الى الكواكب مستلكتها كانت تلك السجدة
ويبقى ان يقارن برفع يد الكبر ويظهر بانها السجدة وان كانت اسرار لا يعلو
هذا من انه من طول الاختيار والصحة وحده الرقع الى شيمه تاذن في رفعها
فوق راسه مستلكت في القيام وهو ركن في الصلاة بالجموع لا للفصل
منها الركوع وليست طافية الاستقرار فهو روي عن الصادق عليه السلام
في الرجل يكون في الصلاة فيرى حبيبتا رجلين يوزنان بينهما والهاو
يتشابهان فقال ان كان بينهما من الخطوة واحدة فليخط وليقتلها

شام

والا فلا

والا فلا وقد سئل عليه السلام عن الرجل يرى الحيوة والعقرب وهو يصلي قال
يتشبهما ومن يجبر من كل الصلاة فاما الحقيقة انما كان متمهما وان كان
للكوع ومن وقد راي العرج من القيام يرجع اليه فانه يصير على نفسه
واذا عرج عن القعود اضطر على اليمين ثم على اليسار ثم يسلك على القعود
والمضطجع والمستلق يؤم بالركوع والتجدي رؤسهما فان لم يمكن
فبالعينين تعضضا الا ان في الجودا زيدا كما لا يماها الراس فاذا تمكن
رفع يديه على مكان قد علم على الايمان قطع او يتبع ان يكون معنلا
في قيامه كالانفاس الى الحمد والاعتناء في خذ من الارض غشا
وعظم بهانه ولذا امر بان يطأ طاراسه الذي هو ارفع اعضائه وان
يشع قلبه حتى تشع عرجاه وتشتع قال صلى الله عليه واله وقد
راه في صلاته يعث بالحيشة اما هذا لو خشع قلبه خشعت جوارحه
فان التحية يحكم الزاعي ولهذا ورد في الدعاء اللهم اصلح الراعي والرعير
وهو القلب والجوارح مستلكت في القراءة وهو من افعال الصلاة الواجبة
ويستحب لمن يطرده الشيطان عند قراءته ان يقرأ ما استعاذ به وهو
ان يقول اعوذ بالله من الشيطان الرجيم او اعوذ بالله التمتع للعلم

التي في القرآن
وايام النمل

من الشيطان الرجيم وفيها من الفضل ما لا يحصى بل ذهب بعض النحاة
الى وجوبها استنادا الى الامم القرآني بها في قوله عز وجل واذا قرأت
القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعل تتقون والحمل على الاستقبال بطريق الجمع للامثال
ويبقى ذكر القراءة لورود الامر من غير معارضة ولا ينقص على ذلك
اللسان فان كانت في القراءة على ثلاث اوقات الاول من سجدة
لشأنه ولا يتدبر قلبه لها وهذا من الخاسرين الخاطئين بقوله
تعالى افلا يتدبرون القرآن ام على قلوبهم عقالا من يشترط
وقلبه مع السنان فيسمع منهم من كان في جمعة من غير وعده دجة
احصا باليمين الثالث من يسبق قلبه الى المعاني او لا يفهم اللسان
قلبه في ترجمه وهذه دجة الصديقين والفرق بين المترين ان
الانسان علم القلب في هذه الدجة الثانية يستعلم في هذه الدجة
ويبقى لمان يجهر بسم الله الرحمن الرحيم في كل حال وان فقد وعي ربي
الحسن ان الشريك لم يلق اعلامات المؤمنين من صلاة التحية وروا
الاربعين والخمسة في اليمين وتعريف الجبين والجهر بسم الله الرحمن
الرحيم وانما قراءة السورة بعد الحمد في الفريض فالدعي في فضيلة الجمع

صلاة المؤمنين

استجاب

بين الاجزاء

بين الاجزاء وهو القول باستقبالها باليمين من صلاة الفريضة على ما عرفت غير
ويكون القرآن بين سورتين ولا يداو القس بل يكون بالايدي او بعضها او غيرها
مكون اجزاء مستقلة في الجهر والسر في السجدة والركعة والاختلاف
في البواقي فاسمها او الجاهل بها سجد ووصلاته حقيقة وما امكن
متغير ان حقيقة ومجمعها الى العرف العام وقول بعضهم ان اقل الجهر
اكثر الاختلاف من دفع بالاخبار الصحيحة الدالة على تضادها فلهيئة
في ما ذكرنا من صلاة ويستحب سؤال التمتع والاستعاذة من التفتة عند
التي في السكوت عقيب الفاتحة والسورة بقدر نفس وعجز قول
اسين الذي يقولها الجهور ويطلب الصلاة بعد الجاهل وكما التكرار
السورة الواحدة في الصلاة الا التوحيد فان عليه السلام قراءتها
في بعض اماكن في كل صلاة وسكوت الى النبي صلى الله عليه واله فقال
لهم فعلت هذا فقال لا يسمعت منك ان قراءه صوت التوحيد
يعمل الثواب ثلاث قراءات القرآن وقراءتها مرتين يعدل ثواب ثلثه
وقرأ ثمانا يعدل ثواب كل القرآن فقروا النبي صلى الله عليه واله
على ذلك وان فرق بينهما لو بين القدر فحسن في غير ذلك الا في عهد الحمد

التي في القرآن

عز وجل

والقدور في الثانية التبييد وان شاء عكس وكلاهما قدور في الصحيح
الاخبار وروى انه كان رسول الله صلى الله عليه واله يصل الغداة
بعم يتشاء لون وصل اليك حديث الغاشية ولا قسم يوم القيمة
شبهها وكان يصل المغرب قبل هوان الله احدوا اذ انجاء نصر الله والفتح
واذا انزلت وكان يصل العشاء الاخرة نحو ما يصل في الظهر والعصر
من المغرب والحق في المشرع سورتان لم يورثوا وكنه الغيل ولا يلا
يكتفي التعميم في الجمع بينهما في الصلاة لفضل الصادق عليه السلام واما
البسطة بينهما فلا ينبغي الشك في مستند ذهب كثير من الاصحاب
الى وجوب التقصير في السجدة على سورتين معية فلو قصد سورتين وقيل
طائفة بعد عنها احاد البسطة ونحن نكف عن تحقيق الحكمين لعدم الدليل
وكذا لا يجوز ولو جعل وقراءته من غير قصد الى سورتين فالوجه الاجزاء
والعدول من سورتي الى اخرى جائزا لم يجمع الثابتين عندنا والتقصير
على المشهور والاحكام والتوحيد فلا يجوز العدول عنهما مطلقا الا
الى الجنتين في الجمعة فظهر ما يجوز العدول منها الى غيرها والتقصير
والصلح بالخيار في الثالث واربعته من الحمد والتسبيح والاربع اشياء

سجد
الركعة
في السجدة

٢٢

في السجدة

التسبيح

التسبيح بعد عن مذهب الجمهور ولست ادر من اين اخذوا في وجوب الركعة
بالسجدة او غيرها على تقدير قوله الحمد والتسبيح الجري اما سجد الله
والحمد لله ولا اله الا الله ثلاثا من غير تكرير يكون الجمع تسعا الصحيح
زمان واما سجدان لله والحمد لله والحمد لله والحمد لله والحمد لله والحمد لله
والحمد لله من هذه الصور بين ان يقول سجدان لله والحمد لله والحمد لله والحمد لله
الا لله والله اكبر واستغفر الله فلا يكون الجمع خمس عشرة سجدة
وهذا يقتل على جميع الاقوال والاعيان واما ما استدل به من وجوب
اثنا عشر سجدة وهو سجدان لله والحمد لله ولا اله الا الله والله
اكبر واستغفر الله ثلاثا فلم ينفع على مستند نعم صوم بعض الاشياء
ربما تناوله فلا ضرورة في مسئلتك الركوع فينبغي التكرير له ولو دفع
الروايات الصحيحة قاصدا ما القربة والامتنان لا الوجوب والاحتياط
والوجوب لا يختص الى ان تبلغ اطراف الارضين والركنين وروى
الزائر في الصحيح عن ابن جعفر عليه السلام انه قال اذا ركعت تسبيحا
في ركعتين فليكن قبل بينكما قد شرب وقكر فاحسب ان
ركعتيك قد وقع ذلك اليه قبل اليسرى واليمين اطراف اصابعك

ركوع

نقص الركعة من ركعتين فلا صلاة له وبظاها والخلاف الضابط
فاجب على الختان ان تسبحت وعلى المضطر تسبحة واحدة ويقول بعد
رفع راسه مع الله من الحمد لله رب العالمين اهل الجبر وتو الكناية
والعظم وروى الفضل عن الصادق عليه السلام انه قال جعلت فداك
عالم في صلاة ما فقال الحمد لله فانه لا يبقى احد يصل الا هذا لك
يقول مع الله من حمد وفي بعض الاخبار ان قوله الحمد لله رب العالمين
هو حمد الله حق الحمد لله العلة لكونه ويستحب الركوع بين ركعتيه
من تحت ثياب يديه التكرير لرفع راسه من الركوع وهو غير تكرير الركعة
للسجدة فقد ائتمرنا بابيويه وصاحب الفخر وصحبت ابن عمار
وابن مسكان صريحتان في العمل بهما الا يخافا من قوتهم وان لم يكن
مشهورا بين الاحباب ويستحب الدعاء باسم الذكر وهو من اوله وراى
في الصحيح وهو روي تلك ركعتك ذلك اسألت وبك استعطيت
توكلت وانت في شمسك معي وبصري وشعري وبشري وكحياتي
وفي عصبى وعظامي وما اقلت قد نأى غير مستكشف ولا مستكر
ولا استصبر سجدان في العظم وحين ثلاث ركعات في ركعتين

انما زاد الزيادة في الركعة من ركعتين في ركعتين
والركعة من ركعتين في ركعتين في ركعتين
والركعة من ركعتين في ركعتين في ركعتين

عن الركعة ورفيع اصابعك اذا وضعها على ركعتيك فان وصلت اطراف
اصابعك في ركعتيك كبيتك اجزاء لك ذلك ولعل ان تكن بيتك
من ركعتيك فجعل اصابعك في غير الركعة وتخرج بينهما واقرص بك
ومد عنك وليكن نظرك الى ما بين قدسك وهذه مستحبات
لا واجبات سوى وصول اطراف الاصابع الى الركبتين وقد قيل
لعل عليه السلام ما عفى مد عنك في الركوع فقال معناه
استبك ولو ضربت عنق ويحيى للركعة استحضار هذا المعنى
في قلبه ويجب الطمأنينة فيه وهذا الذكر بذهب الشيخ في قال
ركعتيه ويجب دفع الرأس منه ويعتدل قائما او يسكن يسيرا او الخوف
لمناولة الاعضاء او الخوف في غير وقت الركوع فلا يضرب
صلاته وقد فعله الامام عليه السلام وذكر سجدان في العظم
حين من واحد او سجدان لله ثلاثا وروى الحضي قال قلت لابي
جعفر عليه السلام في ركعة الركوع والتسبيح قال يقول سجدان في
العظم وحين ثلاثا في الركوع وسجدان في الاعلى وحين ثلاثا
في السجود فليس وتحت نقص واحد تلك صلاة وتحت نقص اثنين

ركوع

نقص

انما زاد الزيادة في الركعة من ركعتين في ركعتين
والركعة من ركعتين في ركعتين في ركعتين
والركعة من ركعتين في ركعتين في ركعتين

في التجدد وهو اعظم مراتب الخسوع لله سبحانه وكان في غير هذا
 لذلك لا يكون التجدد على ان يثوب في التجدد على التواضع افضل الا افراد
 خصوصاً الذين يتحسبون في التجدد قد روي ان التجدد عليه لا يحرق الحجب
 السبعة يعني ان لا يتقبل الصلاة ولا يصنعها الا يمنع غيره من روي
 عن رسول الله صلى الله عليه واله انه قال ان الله خلق سبع ملاك
 قبل ان يخلق السموات فجعل في كل منها ملكاً فكل واحد منها يعظمه ويجعل
 على كل راب من ابواب السموات ملكاً يراقب ان يكتب الحفظه بعمل العبد
 من حين يصعد الحجب فيسوقه ثم ترفع الحفظه بعمله وله نور كنه الشمس
 حتى يبلغ سماء الدنيا فيركبه ويكتب فيقول قموا واضربوا بهذا العمل
 وجعلوا ملكاً للغير فمن اعتاد ان لا ادع عمله يحاوري في غيري
 ابر في ملك يدي قال ثم ينجي الحفظه من النار ومعهم عمل الحجب فترى
 تركه ويكتب حتى يبلغ السماء الثانية فيقول للملاك الذي في السماء الثانية
 قموا واضربوا بهذا العمل وجعلوا ملكاً للغير الا ان هذا يفرض الدنيا انما
 الدنيا لا ادع عمله يحاوري في غيري قال ثم تضعه الحفظه بعمل
 العبد في حجاب بعد فتوصله في الحفظه وتجاوز الى السماء الثالثة
 فيقول

حدثنا في الحفظ
 وتسمى اربعة وعشرين
 والكل واحد واحد
 وعين الاربعة
 وعدم اربعة

فيقول الملك قموا واضربوا بهذا العمل وجعلوا ملكاً للغير
 الكواكب وتكون على الناس في مجازاتهم ابر في ان لا ادع عمله
 يحاوري في غيري قال وتضعه الحفظه بعمل العبد في حجاب
 الذي في السماء له دوى بالنسب والصوم والنجس في السماء
 الرابع فيقول لهم الملك قموا واضربوا بهذا العمل وجعلوا ملكاً
 وبطنه ان ملك العباد ان كان يعجب بنفسه وان عمل وان دخل نفسه
 العبد ابر في ان لا ادع عمله يحاوري في غيري قال وتضعه الحفظه
 بعمل العبد والعروس المزفوف الى عملها فترى ان ملك السماء
 الخامسة يلهمه اداء الصدقة ما بين الصلوات ولذلك العمل في
 كنه الشمس فيقول الملك قموا فاسلكوا هذا العمل وجعلوا ملكاً
 وجعلوا ملكاً على غاقتهم ان كان يحسد من يتعلم بعمل
 طاعة واذا راي احد في هذا العمل والعباد حسد ووقع
 في حبه على حاقه وبلغه عمل قال وتضعه الحفظه بعمل العبد
 فيجاوز الى السماء السادسة فيقول الملك قموا فاسلكوا هذا العمل
 بهذا العمل وجعلوا ملكاً على ارضه ابر في ان لا ادع عمله

اذا اصاب عبيد من عباد الله ذنباً لا يخرج افرق في الدنيا استغفر
 ابر في ان لا ادع عمله يحاوري في غيري قال وتضعه الحفظه بعمل العبد
 بفتحة واجتهاد وورع وله صوت كالرعد وضوء كضوء البرق ومع
 ثلاثة الاف ملك فيسوقهم الى ملك السماء السابعة فيقول للملاك
 قموا واضربوا بهذا العمل وجعلوا ملكاً للغير انما الحجاب اجب كل عمل
 ليس لله تعالى اماراد رفر عند القواد وذكرا في الجالس وصيت في
 المدان ابر في ان لا ادع عمله يحاوري في غيري الم يكن في هذا
 قال وتضعه الحفظه بعمل العبد في حجاب ابر في صلاة وركوع وصيا
 ورجوع وصي وفان حسن وصمت وذكرك في تسبيح ملائكة السموات
 والملائكة السبعة يجيئونهم فيطون الحجب كما تهاق يقوموا
 بين يديه سبحانه فيشهدوا له بعمل ودعاء فيقول انتم حفظه عمل
 عبيد وانما رقيب على ما في نفسه يرمي بهذا العمل عليه العنق
 فيقول الملك انك عليه لعنتك ولعنتنا والحد في طهر وفيه بك
 على ان العمل الخاص من الشوا غياقل قليل وفي الحديث انه
 تعالى اوجي الى موسى اذ رى له اخبرك وجعلك كل في فقال

لا يارب فقال الى قلبه عبادي طهر البطن وبطن الطهر فلم انك
 اذ ملك انك اذا وجدت عقرت خليك في الرب وسلك في
 عن حق النجس الاول والارض منها والنجس الثاني والارض منها
 فقال عباد منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة
 اخرى في النجس الاول اشارة الى ما قد خلقنا على الارباب
 الرضع اشارة الى خروجنا منها ورفع رؤسنا قليلا لا يصل
 الى الحد القيام فقد خلقنا من ذلك الى خلقنا في الدنيا فخلقنا
 عليهم السلام بيت قد اخط سقفة فالداخل اليه ينجي من الاخطا
 ومن رفع راسه فوق الاخطا شجرة التقوى وان النجس الثاني
 فعل اشارة الى ما ذكرنا عند الموت وفي تلك الارض التي خلقنا
 منها والارض اشارة الى بعثنا من القيا من الضعوى والكوى
 مسئلة النجس الثاني ركن فلو نشي احدهما لم يطل الصلوة ويجب
 التجدد على سبعة اعظم واتا الانف فينبغي ايصاله الى ما ينجي
 التجدد عليه لقوله لا تجزى صلاة الا يصيب الانف ما ينجي
 الجبين ولو وضع على المشط والشجرة او غيرها كفي في نادية

لا يارب

25—

سپرد

نور محمد

بفتح الشكر في الرب ياربك فقال الجواب من العبد والملائكة
 فيقول لا اله الا انتظر الى عبيدي اذ هم غرضوا الى عبيدي ثم حمد
 في شكر اهل ما انعمت به عليهم لا اله الا انت فقال الملائكة يا ربنا
 رحمتك فيقول الرب تبارك وتعالى نعم انا افلا يبقى من غيري
 الا قال الملائكة فيقول الله تعالى نعم ماذا فيقول الملائكة يا ربنا
 لا اله الا فيقول الله تعالى اشكره كما اشكرني واقل عليه بفضلي واقر
 وجهه ورويان اول من سجد لله شكر اهل عيسى لم قال الرب
 صلى الله عليه واله ان قريبا يريدون قتل هذه الليلة وقد اوتيت
 الله ان يثبت علي فراسل لاذهب انا الى الغار فقال علي عليه السلام
 افي سلامك قال نعم فقال الحمد لله الذي جعل نضو فدا والو
 وسجد شكر انك العائنة والحاضة ومع هذا النكر العائنة
 الشكر مطلقا وكان وجه التوك هو كونها شعرا والرواض كاشفا
 به في موضع مسئلة في كيفية انها وفي متعددة بحسب تنوع
 ماورد فيها من الروايات فمنها ما روي عن الصادق عليه السلام
 انه قال اذا سجد العبد فقال اربح حق يقطع نفسه قال الرب
 عز وجل ليك من انا حنك ومنها ما رواه عبد الله بن حنك

کچھ بکرا

المعزات

المستند والرسالة

استكان واحقروا وسحبوا ان يقشوا ذراعيه وايضا صعدت وطنة
بالارض ويعمر الجنتين والخرين بينهما ويحقق تعدد الجود
روى فيمن صابهم اذا دفع راسه من الجود ان يسمح على راسه
يجود ثم مرنا على وجهه من جانب تحت اليسر وعلى يمينه
ان تحت الايمن ويقول لهم الله الذي لا اله الا هو عالم الغيب
الشهادة الخبز الخبز الخبز الله اذهب عنى الغم والهم والحنن ثلاثا
والغيب وقد ورد الامر في حكم الكتاب بقوله وقول الله
تعالى ولذا فبعض قدنا الى الجوب وهو قري وافضل اليك
فيما كانت الشرح واذا انصبت في محله فلا فاء بعد الزكوع استحبابا
واذا انصبت في الصلاة فبعد العزاع منها والاف بعد الاضواف
في الشهادة والتسليم اقل ما يجزى في الشهادة هو اشدان لا
الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله اللهم
صل على محمد واله وبارك واعلى هذا مستحب وانما التسليم
بالاخرى استحبابا ومع هذا فان الاحتياط يقتضو قصد التوجه فيه
لما كان اصل الحاديث الاستحباب على التسليم فاقرب ان لا يقرب

استقام
واعتراف

خارج عن الصلاة فتوى واكثر الاخبار منطبقه عليه وعلى الثمانيين
خارج عن الصلاة لقوله عليه السلام في عت اخيار اذا قال السلام
علينا وعلى عباد الله الصالحين فقد انقطعت الصلاة ثم
ليقل التسليم والعبارة المخرجة من الصلاة في السلام عليكم
ورحمة الله وبركاته لا السلام علينا نعم الاولى تقديم السلام
علينا وعلى عباد الله الصالحين وقصد القربة بها خروجا
من خلاف من وجبنا وجعلها في المخرج واما قوله عليه السلام
اين سغود على الناس صلاتهم بقوله السلام علينا وعلى عباد
الله الصالحين فالى الصديق قدس سره في الفقيه يعنى
الشهادة الاولى وهو جدي لثواب الاخبار من جان الايمان
بما في التسليم في ان لم تكن واجبة فلا اقل من الاستحباب
واما قوله عليه السلام فقد انقطعت الصلاة فمعناها انها تمت بقرينة
قوله ثم ليقل التسليم ولما قصد الخروج من الصلاة فالدليل
فانما عندهم اذا قال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته فخرج
من الصلاة فتوى المخرج لم لا **الان** الامام اذا سلم يستحب

السلام

للمشارة

لا الاشارة بصحة وجهه اليقين فاصلا للملازمة والايان والصالحين
والمؤمنين واما المأموم فان كان على بيان احد علم مؤمن بالشك
عليكم ورحمة الله وبركاته في حق من بينه شيئا بصحة وخبر
اليقين فاصلا للرد على الامام وبصحة وجهه اليقين فاصلا
الحققة والانياء والصالحين وان لم يكن على بيان احدكم
واحد وقصد الجميع والمحايط كاف في التعدد والتسليم
على اليمين غير متوقف على وجود احد بل يستحب مطلقا
المفرد شيئا بانفسه ويؤخر عت اليمينه ولا يجوز
عن القبلة فاصلا فاصلا امام سوى قصد المؤمنين
وتفصيل هذا الجملة من رواه الصدوق قدس سره في كتاب
العقل عن المفضل قال سئل ان ابا عبد الله عليه السلام لاى علي
يسلم على اليمين ولا يسلم على اليسار قال لان الملك الموكل
يكتب الحسنات على اليمين والذى يكتب السيئات على اليسار
والصلاة حسنات ليس فيها سيئات قلت فلم يحال السلام
عليك والملك على اليمين واحد ولكن يقال السلام عليكم

اولا الصلاة
التي هي افضل
والسلام

المراه

قال لا يكون قد سلم عليه وعلى من على اليسار ومفضل صاحب اليمين عليه
الايان في اليقين فلم لا يكون الايمان في التسليم بالوجه كله ولكن كان
بالانفصال يصلى وحده واليمين لمن يصلى يقوم قال لان مقتد
الملكيين من ابراهيم الشافعي فمفضل اليمين على الشافعي الامم
وتسليم المصل على التسليم صلا في حقيقة قلت فلم يسلم المأموم
لما قال يكون واحد ركاع الايمان ويكون عليه وعلى ملائكة
تكون الثانية على من على يمينه والملاكيين الموكلين به يكون الثالث
على من على يمينه وملائكة الموكلين به ومن لم يكن على بيان احد
لم يسلم على بيان الا ان يكون عينه الى الحائط ويصلى الى صلى
معظم الامام على من يقع قال على ملائكة والمؤمنين يقول
الملائكة اكتبنا سلا متصلا في ما ينسبها ويقول لمن خلفه
سلمت واستسلم من عذاب الله وفي هذا الحديث الشوف فريد
جديدة وفيها غزيرة وقد اشتمل كغيره على كون التسليم لثا
في الصراخ من الصلاة والاضواء عنها وبعض شايخنا السالكين
وجز في حقيقة ما صلا ان الصلوة لما كانت غيبية عن الناس

فمن الغيب

وحضر
الله

وحضرنا مع الله عز وجل فالانفصال منها يرجع عنه سبحانه اليهم
لهذا شيع التسليم عند الانفصال منها لان التسليم تحية من قبال
ثم حضروا في حق التسليم في صلاة من نفسه عن الناس بل يكون
معهم في حديث نفسه فهو لم يزل خاصوا معهم فتسليمه حال
عن معناه وهذا المعنى وان اخرج برقى الاخبار لم يكن في الامر
من الطوار لا ثم عليه السلام في عباداتهم يستحب المصل الى مثل
نظر في قناس الى موضع سجوده وفي قوله الى بطن كفيه وفي ركعة
الى ما بين رجليه وان غرض عينية في هذه الحالة كان حسنا اليه
لوروده في حقيقة سجدة في حال سجوده الى طرف انفسه واما ما يراه
فلا يصح بهما في حينه في حق سجدة في حقها ما فيه من تفصيل الا في
على الصلاة بل يكونا اقسامه مسدوتين على فنيهما في الفتوى
لتقاء وجهه في الركوع على ركبته وفي السجدة ما بين وجهه وركبته
والمرأة في كل الاحكام مثل الرجل وتغرد عنه فقاروا وزادوا
اذا قامت المرأة في الصلاة اجبت بين قديمها والاخر في قديمها
تصديدها الى صدرها المكان ثم ينهاها اذا ركعت وضعت

بينا فوق ركبتهما على فخريهما لئلا يتطاطا كثيرا فتعجز عنهما
 فاذا جلست فعلى اليمين ليس كما يقعد الرجل واذا سقطت للرجل
 بلاءات بالقعود والركبتين قبل اليدين ثم سجدا لا طمعهما بالارض
 فاذا كانت في جوارحهما خست فذريها ورغبت ركبتهما في الارض
 فاذا خست استلست استللا لا الاخر فيعجز عنها ولا فيبقى المصل
 صمرا يصرف جميع الاحوال الصلوة الا في حال الركوع فانه يستحب
 تعريضها ولم يعلم العين الركبة بما يستل في التعقيب وهو الجاوس
 عقيب الصلوة للدعاء وفتح بعض الاحباب بالدعاء حقيق
 الصلوة ولم يخذل الجاوس في مفوضه وفي الاخبار ايماء الى الاول
 وفي صحيحه ان عن ابن فضال كثر من فضل تلاوة القرآن وعن الباقر
 عليه السلام انه قال الدعاء بعد الفريضة افضل من الصلوة تنفلا من الصلوة
 عليه السلام ان التعقيب للمغفر في طلب الرزق من الصلوة في البلاد وقال
 عليه السلام الدعاء في المكتوبة افضل من الدعاء في المنقطع بفضل
 المكتوبة على تطوع وقد ورد الامور في قوله تعالى فاذا فرغت فاضرب
 يديك اذا فرغت من الصلوة المكتوبة فاضرب يديك في الدعاء

التعقيب
 افضل من
 الصلوة

وادع الى الله

وادع الى الله المسئلة يعطك كذا وادع لتقريبها وافضل شيخ الزهراء
 عليها السلام قال الصلوة على كل يوم من كل صلاة احسن من الصلوة
 انك تعرف كل يوم وقال الباقر عليه السلام لا بد من الصلوة من التعبد
 افضل من تسبيح فاطمة عليها السلام ولو كان شيء افضل لخلقه رسول الله
 صلى الله عليه واله فاطمة عليها السلام وناسيب النسب فبارك في
 عن امير المؤمنين عليه السلام انه قال لم يزل من عن سعد الا انك لم تحق
 وعن فاطمة انها كانت خذفت فاستفتت بالقرآن في حق ابيها في صدها
 وكفها بالزنا حتى مجت بها ما او قدت تحت القدر حتى دكت
 ثيابها فاصابها من ذلك شدة فماتت لها لو انت التي صلى الله
 عليه واله بالزنا لثمة خادما كذا كذا كانت فيه من هذا العمل
 فانت التي صلى الله عليه واله فوجدت عندنا احدا فاستخفى فانك
 صلوات على الله عليه واله انما لم تجت حاجتنا فندنا علينا وعن فاطمة
 فقال السلام عليكم فسنكنا واستجيبنا لكنا شرفا السلام
 عليكم فسنكنا ان لم نرد عليك ينصوف وقد كان يفعل ذلك فانك
 لولا الاضطرار فماتت وعليك السلام يا رسول الله ادخل فدخل

تسبيح فاطمة
 افضل من

تسبيح
 البهائم

السلام على
 واحسينا لكنا

وليس عندنا وسنا فقال فاطمة ما كانت خادما لكنا من عندنا
 فحسبت ان لم يجز ان يقوم فلتخرجت راسي فماتت انا والله اخبرك
 يا رسول الله انما استفتت بالقرآن في حق ابيها ووجدت الرضا
 حتى مجت بها ما وكنت البيت حتى عجزت ثيابها او قدت تحت
 المذرة حتى دكت ثيابها فماتت لها لو انت التي صلى الله
 عليك فماتت في هذا العمل قال افلا اعلم انكم انما عجزت
 من انما اذا العذبة انما سكتا فكمذا الربا فلهن كبرية وسبح الله
 لا انا اولين واحمد الله اولين فالتربت فاطمة راسها فقالت
 رضيت عن الله وعمر رسول الله واؤلف قوله وسبح الله لا للتعجب
 وبذل على استجاب التسبيح عند الاحتياج في المنام ايضا وليد الله التعجب
 بالنكبة لانا فاعلم ان في كل منها الى اذنية فاضع الصلوة في كل مرة
 على فخذه ويحب ان يكون من جهة تعقيبها من كل جهة الجنة
 واستجي من النار وان يزج من محور العين لان الجنة والنار
 محور العين تحو وقت الصلوة فاضعها على الجبهة ارب قد طلب
 منه فسبق له ان ارب قد استجابك من قاجن وكذا نحو العين وان

في الصلاة
 انما الله

وان لم يزل

وان لم يزل عن علي عليه السلام في ان يشغل التعقيب بعد
 صلاة الصبح الى طلوع الشمس ولا ينال في ذلك الوقت فقد روى
 انه مشوم بطرد الرزق ويصفر اللون ويقعه ويغير وهو يوم
 كل مشوم ان الله يقسم لا يراق ما بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس
 وابالك وتلك التوبة وكان فلان والسايي يقول على بن اسرائيل
 ما بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس من نام تلك الساعة لم يزل
 نضيبه وكان اذا اناه فلا يرى نصيبه احتاج الى السؤال والطلب
 وقال عليه السلام التوم على اربعة اوجه نوه الانبياء على اقصيتهم
 المناجات الوحي ونوم المؤمنين على ايمانهم ونوم الكفار على دنائهم
 ونوم الشياطين على وجوههم وقال عليه السلام من نام في غير
 على وجهه فانه يوشى في منافيات الصلوة وقواطعها يقطعها
 المحدث عمدا وهموا واول الشيخ والمرضى قدس الله روحهما
 ان من احدث ما يوجب الوضوء سهواً نطوى وفي هذا القول
 وان دل عليه كثر الاخبار الا انه خلاف الاحتياط والاولى البتة
 والاستيناء وجعنا من التوم من ابطال العمل ومن سادته

الصلاة
 في كل يوم

انما الله

منادات
 الطهارة

العمل الاحتياط وانما التكفير وهو وضع اليدين على الشما الذي
 يعمل المحبوه فان فعله معتقدا انه شرع مع ابطال الصلاة والا
 كان حراما وان لم يخترعه الخليفة الثاني وسببه انه لما ساق
 عساكر المسلمين على الجوس السالكين في بلاد الجوس منهم
 الاولاد والذاري فلما اتواهم ووقفوه بين يديه صعدوا اليهم
 ووضعوا ايديهم على شملتهم رعايته للاداب المتعارفة بينهم
 فاستحسن الخليفة الثاني وقال ينبغي لنا ان نضع مثل هذا اذا
 وقفنا بين يدي ربنا في الصلاة ففرت سنتهم بها نظرا ليل
 هذه السنة وما خذوها وكل انا الذي فيه يفتح الفعل الكبر
 قاطع اجزاءها وانما الخلاف في تحقق معناه فذهب بعضهم الى ان
 حرك الجسد من لا تقع اليد ووضعها وحرك الحمار فاعل اليدين
 وعليها الصلاة الصحيحة اعز من الكبريت الاحمر ثم قدروا
 ان يقول صلى الله عليه واله فقل عركا في الصلاة ولم يقل لا
 في الصلاة المحبة والعقرب ودفع المأزبين يديه وكان محال
 بنتا في الغاص وكان يضعها اذا سجد ويرفعها اذا قام وقد

القول
 في الصلاة

ان

ان ابا الحسن عليه السلام ناول شيخا كبريا واحدا بعد ان اخذنا ناوله
 وروى جواز النصيب للسرقة عند اداة الحمار وضل الخراف
 وفي انما شاورهم في قضية طلبنا لاقبال وضع الحمار اليه ووقع
 الفيلسوف من الارض ووضعها على الراس والشيخ لم يسمع من عند
 فيشير اليه ويخبرها في الانذار كشيء مع صدق الكثرة لم يعلمه
 بل وعرفا ايضا في بعض ما تقدم كفضل الحية ونحوها وعين
 فالاعتقاد انما هو الكثرة الشرعية وهو ما لم يسمع من صوت الصلاة
 فيكون سطلا عمدا من سها واما الاكل والشرب فان كان المبلغ
 ما بين الانسان فلا ينبغي للرب في جوارح ان كان غير ما كان
 لغته ونحوها في على صدق الكثرة طليق في الاطوار وعنده
 وروى سعيها لا يخرج عن الصادق عليه السلام الشرب في صلاة
 التواتر الخاف فجاءة الصبح ومعه طشان وهو يريد الصيام
 فيستحي خطوبين او ثلثا او يشرب في ان يكمل ان كان
 لا يوراد نيا كان سطلا صلاة وان لم يكن معه صوت وان
 كان لذكر الحية او النار فغوايه لا يهتدى عن البق على الله عليه

القول

في الصلاة

والدابة من لم يحركه من الف يستفي الجنة وسئل الصادق عليه السلام
 عن الرجل يسي في الصلاة المفروضة حق يكف ما رقى عينه والله
 وقال ان كان ذلك فاذا ذكر في عنده وروى انه ما من شوا الا وله
 كما ووزن الالباس خشية الله عز وجل فان القطع منه
 تعلق بخارج من النيران ولو ان باكي في امة لرحوا وكل عين
 باكي يوم القيامة الا من امة عين بكت من خشية الله ومن
 خضت عن حارم الله وعين بكت من ساه في سبيل الله سنة
 من جملة فواضع الصلاة واعظمها الزنا وقد روى عن علي في القرآن
 والسنة قال تعالى فويل للذين الذين هم عن صلاتهم ساهون
 الذين يراون وقال صلى الله عليه واله ان النار واسماها عيون
 من اهل الزنا فيقول يا رسول الله وكيف يقع النار التي يمدون
 بها وقال عليه السلام من عبد اسير في غيبته الايام حق يظهر
 الله عيونه او ما من عبد يسر شيئا فذهب الايام حق يظهر
 شيئا وقال عليه السلام لا يسجد جلن احد ما عابدا ولا اخر فاروق
 بحق فخرجنا من المسجد فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه

في الصلاة

من

ذلك انه يدخل العابد من كبره او قد فعل بها فيكون قد رقى ذلك
 ويكون فترك الفاسق في التذلل على فسقه ويستغفر الله عز وجل
 متابع من الذنوب وقال ابو بصير صلى الله عليه واله قال الله
 تعالى لا تدبروا الذين يدينون والذين الصديقين قال كيف انبش
 للذين والذين الصديقين قال يا ابا عبد الله الذين انبش
 التوبة وانظروا من الذنوب والصديقين لا يعبوا بافعالهم
 فانه ليس عبد يتجرب بالحسنات الا هلك ولعلهم ان الزنا
 يحق على وجوب بعضها جلي وبها حق وهو انواع الاكل
 ان يتدبر الصلاة مثلا على الانحلال محض فيدخل عليه جلد
 وهو في الصلاة فيقول له الشيطان زد صلواتك حسنا حق
 ينظر اليك هذا الحاضر يعين الوقار والصلاح فيحسن صلواته
 لذلك المعنى وهذا هو الزنا الطاري الثاني ان يكون قد اخذ
 حذره من هذه الافضل فالتفت اليه لكتابتها من جهة الحيرة
 ويقول انت غفلى بك ونظور اليك والذى تغفلنياس
 بدالتا فيكون فذلك مثل نواب اعماله لان من سبق سنة

في الصلاة

كان

فلا يعرفوا وجوه من يعمل بها الى يوم القيامة وهذا راي سبط للاخايش
ايضا فانه ان كان يرى حسن العباد مغيرا لا يرضى لغيره تركه فلم يرضى
ذلك لنفسه في الخلق ولا لغيره ان يكون غير اعز عليه من نفسه فاشترى
توبه الخبيث فيكون له الثواب عليه القائلان يعلم ان خالفه في التوبه
في الخلق ولم يحصل التوبه منه ويؤاوى بينهما انك العلة
فيتمتع في الربا ايضا من حيث لا يشعر ولا يحصى صلا في الخلق فحسبها
في ذلك انظر الخلق في حسن رياء الى مثله في الاخرى كما قال عليه السلام
لا يكمل ايمان العبد حتى يكون الناس خد من رياء الا انظر الزمان الى
اليوم هو في الصلاة فيقول لما الشيطان تنكر في اجال الله ورسول
واقف بين يديه واستعان بنظر القابك وانت خافه فاحضر
بذلك قلبه ويجمع جوانحه عظامه التي عين الاخايش وهو من افراد
الربا ايضا فان خشوعه لو كان ينظر الى جلال الله لكانت هذه الخطوه
تلازم في الخلق ولكان لا يخفى حسنه وهاهنا الحضور غير وعلافة
الامر من هذا الاقذان يكون هذا الخطا كما لا يكون ما لا يشق في الخلق
كأبا القدر الى الله ولا لا يكون حسنه لغيره سببا في ذلك الخطا كما لا يكون

حضوره ليعلمه سبحانه فمادام يفرق بين مشاهدته الناس والنهائم
فهو بعيد عن الاغصاف وهذه المنة من انزاعه عن الدنيا والتمسك
بقالبه من ادم من ديبها الغلبه في سواه الدليل الظاهر على الصق
الجمام وماروي ان ركنان يصليهما عالم اخلاص عبادته سنة
من جاهل بالمراد به العالم البصري بهذه المراتب الاطراف العالم
سداخل الشيطان على العالمات او سمع منها على الجمال الخامس ان
يكل العباد على الاغصاف لكن عرض له بعد الشرح انما سمع الله
يحصل له بعض الاغصاف من المحقق لان الغايه من الشيطان له
التفكير في العبادات الخاصة وقد كتبها الله تعالى في ديوان الخامين
ولا ينقص منها ما يعتقد وانما ينظم الى ما حصل به من التحليل
خير اخر علما في حديثه ويظهر لذلك فهذا ايضا مقصد للعمل
فهمه وكذلك ان يتبعه بغرض اخر واما الوارد بذلك نشيط
السامع وتزجيبه فعل الخبيث وشوقه بنفسه فانه قد وى
عنه من سماعه انما هو عليه لم قل لا بأس ان قد انت اعلم ان
ان يسمع ويحذر واما ذلك من قبل الاله اوصفت الله بذلك

[illegible]

خداوند سبحان
از جناب ارباب

ان كنت قد فعلت ذلك قد رزق الله ذلك ولا تفتقر لان ذلك كذب
واعلم ان الانسان اذا بالغ في حفظ نفسه من الزنا وقام عليه الشيطان
من وجوه اخرى منها ان يامر بترك العمل خوفا من ان يكون مؤامرا
به وهذا من جهة الخداع لا من جهة العدل بل الى الزنا عند مجي
تبطلك عن العمل فاذا حصل غرضه ولا تقص منك الوطء ومنها ان
تترك العمل ايضا لالذ لك بالخوف على الناس ان يقولوا انك مؤامرا
فيصون الله به وهذا ايضا باه لان ترك العمل خوفا من قولهم
انك مؤامرا يبين الزنا ومنها ان يقول له ترك العمل فلا يظن الناس
بل غير او يشتهر به ولجب العباد الى الله الاتقياء الاخياء الكبر
اذا شهدوا به او يعرفوا فاذا عرف من الناس لم يكن لك عذر هذا
الوصف وهذا ايضا من جهة انك اذا خلصت العمل لله فاعليك
ان تعرف به او يسمع من سجدوا به يقول عليك اتيان عظماء
وايانا ان يترك العبيد عند ذلك ويقولوا ذك لا تترك العمل
لذلك فاحفظ العما فان الله سيظهر عليك ولما اظهرت فيمكن
ان تقع في الزنا وهذا انما يقع لان الخفاء له كما يظهر عليك من

الناس هو جنس

الناس بتبعية العمل لا لاجل الناس وناعلينا اذا كان مؤثرا لله تعالى
ان يظفروا ويخففوا ولا ينظروا الى رضا الناس واناسهم وبالطاعة
منه محمود ومنه مذوم فالحميد ان يكون من قصدك لخطا الطاعة
والاخلاص لله سبحانه ولست مستكبرا على الناس واناسهم وركبوا
للعمل والفرج من رتبة العباد لم يعلم تبلغ بالسر ومحمد العبد
واذا حصل الخلل مع الناس عليك فام يحصل من ذلك امانة سررت
باطناهم نظروا الى ان سبحانه هو الذي اطاعهم عليه واناسهم
الجميل كونه تعالى عليه تفضلا ولنا المذموم فهو ان يفرض بشكرا
وركوبا اليه ويظهر الناس عليه لقيام متولك عندهم ليدركوا
ويقوموا بقضاء مواليك وبقاياك بالادراك والحق والحق
ربنا نحن ومحيط بالعمل واناس العبد فهو استعظام العمل والحق
به والادراك به وان يرى العامل نفسه خارا جديس عينا قد تشبه
وهذا اعظم المهلكات بل هو اتقاه العمل بكثرة الحسنات
كثرة النيات وقال امير المؤمنين عليه السلام من سترته حسنة وسأله
سيرة فهو مؤمن واكثر هذا التحقيق قد حقق شيخنا الشهيد الثاني

يا ابا عبد الله

11

فقد بين ما لا ينبغي عليه مسئلة الثقات التي لا تلوها به يد او
 بوجه بطلان الصلاة وكذا الى العيون او الشتم الى الاصح والى ما بينهما
 مكره والكلام عنهما بطلانها ايكون من غيرين فصاعدا والوف
 الواحد الدال على معنى كون وعاء امس وفي وفي وعاء بعين كذا
 المحرفين وانما التفتيح فلا يسمي كادما لا لغة ولا حرفا وقد ورد
 التفرج بين في الصلاة للاشارة الى الغير وانما التفتيح قد وهي
 الضمان المشتمل على الضوف المعروف بجهت معنى بطلان الصلاة
 التسميم وانما عقل الشعر وهو جع في وسط الرأس فكذلك وكذا
 فان منع التجود كان حراما قطعاً والامكروها على الاصح وانما
 التاوي فان يظن من كذا كان حسنا وقد مدح الله تعالى
 خليله بقوله انما تراهيبه لا فاعليه مسئلة الصلاة والسلام ولعل في
 الصلاة ولكن برؤ عليه المثل روى من اعترض الصادق عليه السلام قال
 سأل عن الرجل يسل عليه وهو في الصلاة قال يرد بقوله سلام
 عليكم ولا يقول عليكم السلام وفي نسخة عدي بن مسافر قال قلت
 علي بن ابي جعفر عليه السلام وهو في الصلاة فقلت السلام عليكم فقال
 السلام عليكم

ان

السلام عليك فقلت كيف اجبت فكنت قلنا الضرف قلت ارد
 السلام وهو في الصلاة قال نعم مثلنا قبل الموضع فينبغي في التسمية
 احدي العبارتين المذكورتين في هذين الخبرين ولما صابح الخير
 وصاء الخير بالعربية والفارسية فليس من التسمية الشرعية فليس
 رده ولو قام غير من والسلام سقط عنه ولو اني به فالاصح
 عدم بطلان الصلاة لعدم الدليل مع ان التسمية ليس من كلام
 الادبتيين بل هو دعاء مخصص في التزييل ولو لم يرد مع وجوده
 فقد قيل بطلان الصلاة والاصح صحتها مع ارتكاب ترك الواجب
 والاولى اخادها بقصد القرب مسئلة اذا عطس الجاهل في الصلاة
 استحب له ان يحمد الله وكذا الوعظ غير لرؤيته في بصير وقال
 قلت لدا سماع العطسة فاحمد الله واصل على البق صلى الله
 عليه وآله وانما في الصلاة قال نعم وان كان بينك وبين ضامك
 اليق ولو عطس غير استحب له تسبيح وكيفية ما رواه سعد بن
 ابي خلف قال كان ابو جعفر عليه السلام اذا عطس فقل لا يحرك الله
 قال يغير الله لكم ويحكمكم واذا عطس عند انسان قال يحرك الله

الحمد

عز وجل وقال الصادق عليه السلام ان من عطس ثم وضع يده على فميه
 انفه ثم قال الحمد لله رب العالمين كثير كما هو اهل وصلى الله
 على محمد النبي وآله وسلم خرج من تحت الحجر الايسر طائر اصف من
 الجراد واكبر من الذباب حتى يصير تحت العرش يستغفر الله له
 الى يوم القيامة وانما السبب فيه فقد روى ان الانسان كثيرا
 ما يعتريه نسيان الحمد والذكر له تعالى فعند ذلك يامر الله
 تعالى ملكا يدخل الجوف فيزجر الزبائح المتعبد للنفس الملك
 حتى يخرج فاذا خرجت منه صار هذا الصوت وبعد الله تعالى
 ولذا ورد في الروايات انها علامته هذه المرض وعلامته استسقاء
 المزاج ايضاً ولكن الى ثلاث عطسات لا ازيد فانه علامته للقاء
 وروى انها علامته لصديق القول المتعارن لها الانها تفتل
 مثلها وروى ان الله تعالى لما خلق بدن ادم واذا فيه الروح
 عطس فاهله الله ان يقول الحمد لله رب العالمين فقال الله سبحانه
 يرحم الله يارم وهذا مع قول عليه السلام في الدعاء لمن سبقت
 رحمته غضبه على ما في الروايات لان اول كلام تكلم به هذه الكلمة

بدن

ايضا

ادم

المستقلة

المشاهدة على الوجه مسئلة في باقي الصلوات فبها صلاة الجمعة وفي
 شروعيها في هذا الزمان خلاف عظيم بين احبابنا وفيما اخبر
 اقوال احدها الوجوب التحريم بينهما وبين الظاهر وهو قول اكثر
 من تاجرين الشيخ الطوسي قدس من ومنهم خلاف في اشراط التحريم
 وثانها التحريم واليه ذهب سلا و ابن ادريس وظاهر الركون
 في المسائل المتأخرة واثباتها الوجوب التحريم بشرط وجود
 الجنبه الجاهل بشرط الفحوى والعلة المذكورة عليه سبحانه المحقق
 الشيخ علي اعلاه الله قدس الجاهل من قال يجوزها وابعها الوجوب
 الصريح من غير اشراط التقييد وهو ظاهر الشيخين رحمهما الله تعالى
 في بعض كتبهما واليهما الجماعة من المخلصين وخاسمها الوجوب العرفي
 بشرط التقييد وهو ظاهر الفاضل في لف وبالحمد عند المسلمين
 المسائل المشكوك الاحوط ان يقدم اليها الجنبه دون الجماعة
 بين مرتضى العلم والعمل المطابقة انفسهم بعد انها التحريم الوجوب
 من جميع الوجوه فانما منصبت عظيم ومقام كرم وشيخ الجاهل بها حق
 اذا فعل ظمير الاختيار والدال عليه منها ما رواه عن ابن ابي عمير

صلوة

الشيخ
 الطوسي
 قال في
 المسائل
 المتأخرة

وتابع القدم

المخطوط

محل الاطلاع
في الاخره

حقبة المهاد

طفال المؤمنین
وہم افضل المذکورین

عنه الجهاد وكل منكره ومن كان له اربع بنات فباعها عباد الله اعين
يا عباد الله اتقوا عباد الله ارحم وقال صلى الله عليه وآله
ان عال ثلاث بنات او ثلاث اخوات وجبت له الجنة قبل ان يولد الله
واثنان قال في ثمان قبل ان يولد الله وواحد قال وواحد وقال
الصديق عليه السلام من غالى اثنان او اخوان او عشرين او مائة
محبته من النار ولا علم اذا اصحاب الزلزال بعث الله غروب
اليها ملكا فامر بجناده على راسه واصديدها وقال ضعيفه ضعفت
من ضعف المتفق عليها فان قال رسول الله صلى الله عليه وآله
ان احدكم يلقى سقطه فخطا على باب المسجد فادخله فوجد
حق بخله فاحمد وقال عليه السلام ايها الصبيان وارحمهم ولا تؤكل
فقولهم فانه لا يرون الا انكم ترونهم وقال نظر رسول الله
صلى الله عليه وآله الى رجل الزان فدخل احدهما فوالاخر فقال يا نبي
صلى الله عليه وآله هذا وابنته فقال قال الصديق عليه السلام الله
تبارك وتعالى اذا اراد ان يخلق خلقا جاع كوصوت يمين وادم ثم خلقه
على صوت احدهن فلا يقول احد لول هذا الا في حق الله سبحانه

من ابائنا سنة من الصلوات المترتبة فلهذا شهر رمضان وهو الف
 ركعة على ما فصلها الايجاب رضوان الله عليه والاعمال فيها
 مختلفة ومن ثم انكم التذوق في قدس من والاولى تركها لزودها
 من الاستحباب والابتداء والاستغناء عنها بغيرها استلزام
 امير المؤمنين وفاطمة وجعفر عليهم السلام ومن التوافل صلاة يوم
 الغدير وهو ثامن عشر ذي الحجة قبل الزوال نصف ساعة وهي
 ركعتان يقرأ في كل ركعة الحمد من قل هو الله احد وايه الكرسي
 وانا انزلناه عشر اعشار وفي الرواية ان هذا الصلاة تعدل عند الله
 عز وجل مائة الف حجة ومائة الف عمره وقد روى ابو الصلاح الحلبي
 عن هنا استحباب الجماعة في هذه الصلاة والخطبة والتسليم
 التمام في ركعتين هذا اليوم ويشر فيه تشكيل الدين بولاية امير المؤمنين
 عليهم السلام ونصب الخلفاء واصلاح امير المؤمنين عليهم السلام في اربع
 ركعات بنسختين وقيل يقرأ في كل ركعة الحمد من
 التوحيد خمس من من وصل صلاة ركعتان في الاولى الحمد من
 الطه وسأله عن وفي الثانية الحمد من التوحيد سائة من صلاة

جعفر الرابع

جعفر الرابع ركعات مفصلة في الاولى الحمد واذ انزلت ثم يقرأ
 خمس عشرة مرة سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر
 ويركع ويقولها عشر او هكذا بعد رفع راسه وفي سجوديه وبعد
 رفعه في سجوده ثلثا ويقرأ الحمد من هذا الى اخر الصلوة
 ويقرأ العاديات في الثانية والنصف في الثالثة والتوحيد في الرابعة
 ويجوز قراءة التوحيد في جميعها وينبغي ان ياتي بالذكر المختص
 الركوع والسجود بعد هذه التسييات وقال عليه السلام صلى الله
 غفر لك ما بين من ان استطعت كل يوم والاف كبريين وكل
 جمعة او كل شهر او كل سنة فانه يغفر لك ما بين ما وقال عليه السلام
 لو كان عليه مثل رمل عالم وزيد البحر ذنوبا لغفرها الله له وليس
 هذا الا للشيعة ويجوز فعل الركعات بهذه الصور فيكون
 له ثوابان مستقلة في صلوات الايات وهي علامات على كثرة صدور
 الذنوب من العباد وانما كيفية الزوال في روى الله تعالى الملك
 جالس على جبل فاق لكل ارض عز وجل فاذن الارض عريات ارض
 كثر ذنوبها لها امر ذلك الملك فحرك ذلك العرق فحركت في

صلوة جعفر

صلوة الامام

وفد وجبها وما ان ثبت اجزا في القرص وغير الكسوف ولا حجب
 قطا فاذ لم يعلم الا للزلة فان اولي فعلها اذا علم بعد وقوعها
 قاصدا لها الغيرة لا الوجوب اذا ضاقت في مكان ولا يشعر بها اهل
 مكان اخر فان صدق على الكاين لا احد عرفها كالبدا وتواضعه
 القريب يشرع على الجميع فعلها وان تعدد المكان عرفها كالبداين
 وان كانه تقاربين فلا يجب على اهل المكان الا ان يعرف في بيان
 سببه من ان كل بلد قد يكون فيه زلزلة لا يكون في بلد اخر وكيفية
 ان يحرم ثقبها الحمد وسورة ثم يركع ثم يركع راسه وهكذا يصل
 خمس اتم في الركعة الثانية يصنع مثله ويكره عند كل رفع من ركوع
 في الخامسة والعاشر فانه يقول سمع الله من حمدي شيئا
 يفتن نفس قوتان على كل فرد فيجوز اذا حصل الكسوف وقفت
 خاص لم ينطق وقفتا كان بالخيار بينهما شاء في صلوات
 العبدن والشهيدون صاحبنا استحبابها في هذا الزمان وان
 صلحت جماعة والليل فاصرفه بل بما دل على وجوبها مع وجوب
 امام الجماعة وقد اقرت بهما ان على ذلك كله وكيفية ان

عن جعفر
 عن جعفر
 عن جعفر

الارادة بان لا يصح
 الصلاة بالنسبة للمسلم

صلوة العبد

ثم يقرأ الحمد والتوبة وان كان يتسوق الشمس فهو اولى ثم يركع
 ويقتن بقوله اللهم اغفر لي ذنوبي واغفر لعملي واغفر لي
 الجور واثم واهل العفو والحمد واهل التقوى والمغفرة اسالك
 بحق هذا اليوم الذي جعلته للسليين عيدا واحمدك على
 والمغفرة مشرفا وكرامة ومزيئا ان تصل على محمد وال محمد
 وان تخطي كل خير ادخلت فيه محمد وال محمد وان تحرف من
 كل سوء اخرجت منه محمد وال محمد صلاتك عليه وعليهم
 اللهم اني استلمت خير ما سالتك به عبادك الصالحون والوفاء
 بكما استعاذت من عبادك الخاصون وهكذا يفعل من قرأه
 في الركعة الاولى واربع في الثانية في صلوات الشكر وروى
 الكليني عن عروق بن خارجة عن ابي عبد الله عليه السلام قال في
 صلوات الشكر اذا انعم الله عز وجل عليك بعمته فصل ركعتين
 تقرأ في الاولى بآخرة الكتاب وقل هو الله احد وتقرأ في الثانية
 بآخرة الكتاب وقل ايها الكافرون وتقرأ في الركعة الاولى
 كقولك في سجودك الحمد لله الذي استجاب دعائي وعلما

صلوة الامام

ثم يقرأ الحمد

صلوة الجليل

سأني **صلاة الجليل** قرواها الشيخ في التهذيب عن محمد بن
سليم عن أبي جعفر عليه السلام قال من اراد ان يجبل له فليصل ركعتين بعد
الجمعة يطيل فيهما الركوع والتجود ثم يقول اللهم اني اسئلك
بذكرى ان قال ربي لا تذرني فردا واعني خير المؤمنين اللهم هب
لي ذرية طيبة انك سميع الدعاء اللهم باسمك استعملتها وفي
اسمك اعملتها فان قضيت في رجليها ولدا فاجعله غلاما لا يجمل
لشيطان فيه نصيبا ولا شريكا ولا تارك في المسافر فروع في
عبد الله عليه السلام انه قال قال رسول الله صلى الله عليه واله
استغفرت عبد الله على كل سجدة افضل من ركعتين بركعتيها اذا اراد
سفر او يقول اللهم اني استودعك نفسك واهلي ومالي وديني ودينيا
والآخرة وما في بيوتكم عملي الا اعطاه الله ما سأل وروي
عن الرضا عليه السلام انه قال من صلى المغرب وبعدتها اربع ركعات
ولم يتكلم حتى يصل عشر ركعات يقرء في كل ركعة الحمد يقل
هو الله احدنا فتعبد عشر قارب الاستغفار والاستخفاف
قرواها الشيخ قدس سره عن ابن فضال فان سأل الحسن بن النعمان

صلوة الجليل

ابا الحسن الرضا عليه السلام

ابا الحسن الرضا عليه السلام لان اسباطا فقال له اني في صلاة
حاضر ونحو جميعا ترك الجوار والبر الى مصر والحق بغير طريق البر وقال
ارغبنا المسجد في غير وقت صلوة فريضته فصل ركعتين والشيخ الله اعلم
من ثم انظر اى شئ يقع في قلبك فاعمل به وقال له الحسن البركعتين
الى قولك في قوله واستغفر الله معناه ان تقول اللهم اني استغفرك وهذا
واحد من افراد الاستغفار قولها الخفاء شق قد مر اهلها في شرح التحقيق
الشريف في دعاء الاستغفار منها ما سأل الله تعالى
يجري غيرك على لسانه ومنها ما رواه اليسع القمي قال قلت لابي
عبد الله عليه السلام اريد ان استغفر الله فيه فاذن في رواية الزاي
افعله او اذنه فقال انظر اذا قلت في الصلوة فان الشيطان بعد
ما يكون من الانسان اذا قام الى الصلوة فاي شئ وقع في قلبك
فخذ منه وافرح المحصف فانظر الى اول ما ترى فيه في ذنبه ان شاء الله
تعالى ومنها هذا المذكور بعينها الا انه غير مقيد بوقت الصلوة
وقد نقلها الشيخ الكنعني بالاستسناد واما الاستخفاف بالقرآن
وهذا الجمل لا بد الا وفاق فلم يحد في الاختيار لكن نقلها استا

خبر

صلوة الجليل

العلامة سلمه الله تعالى شيخنا البهائي قدس سره والقول لها
قال خدام **صلاة** من المرفقات صلاة الحسين عليه السلام يوم الجمعة
اربع ركعات يقرأ في الاولى بعد التكبير الحمد بخمسين مرة و
الاخلاص فاذا ركع قراءة الحمد عشر او كذا الاخلاص وكذا في الاولى
في كل ركعة سابق من ثم يدعو بان يقول فيها صلاة الاخلاص وال
الشيخ قدس سره عن زيد بن ثابت عن رسول الله صلى الله عليه واله
ان النبي صلى الله عليه واله قال يا اي رسول الله ان يكون
في هذه الامة عبيد من المذنبين لا تقدر ان تاتي بك في كل جمعة
فدأت على عمل فيه فضل الجماعة اذا مضى الى اهل بيته ثم يقرأ
رسول الله صلى الله عليه واله اذا كان ارتفاع النهار فصل ركعتين
تقرأ في اول ركعة الحمد ثم يقرأ عوذ زيارت الفاتح سبع مرات فقرأ
في الثانية الحمد من واحد وقرأ عوذ زيارت الفاتح سبع مرات فاذا
سلمت فافرا اية الكرسي سبع مرات ثم تصلي في ركعات وتلي
فاقرأ في كل ركعة الحمد ثم واذا جاء نصر الله والفتح من وقل هو الله احد
خمس وعشرين مرة فاذا قرئت من صلاة الفاتح سبحان الله رب العالمين

صلوة الجليل

صلوة الجليل

صلوة الجليل

الاحول
الافق

لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فوالذي اصطفى محمد النبي
ناس من موسى ولاؤهم في صل هذه الصلاة يوم الجمعة قالوا لا
وانا ضامن له الجنة ولا يقوم من مقامه حتى يقر الله ذنوبه
ولا يؤيد ذنوبه ما ومنها صلاة ليلة المبعث وهي ليلة سبع
وعشرون واربعة عشر ركعة في كل ركعة الحمد الحسني
وقال هو الله احدنا ربع مرات فاذا قرئت قلت وان شئت كانك
اربع مرات لا اله الا الله والله اكبر والمحمد لله وسبحان الله
حول ولا فقه الا بالله ومنها صلاة نصف شعبان وهو يوم كذا
يقرأ في كل ركعة الحمد وقل هو الله احد ما مره وبعد القران
يدعو بالمأثور ومنها صلاة الاستطعام رواها الكليني قال
ابو عبد الله عليه السلام من جاع فليصو وضوء وليصل ركعتين ثم يقول
يا ربنا الخ جاع فاعطني هاتين يطعم من ساعته ومنها صلاة
من خاف شيئا لا الصادق عليه السلام اني سمعته في بيتك
فاذا خفت شيئا فالتسوية غليظين من اهل بيتك
وصل فيها ثم اجتمع على ركعتيك فاصبر الى الله وسأل

صلوة الجليل

صلوة الجليل

صلى الله عليه وسلم

صلى الله عليه وسلم

صلى الله عليه وسلم

الجنة وتعود به من شئ الذي تخافه وياياك ان يسمع الله
سك كانه يسمع وان اعينك نفسك وعشيرتك ومنها
الصلاة العاقبة روى عن اسمعيل بن ابي رزق وانه
ام سلمة اخذت عبيدا لله عليه السلام قال مرضت في شهر رمضان
مرضا شديدا حتى تمكنت واجتمعت بنوها ثم ليلا للجنائز
ومهر وروى في بيت فخر عتاشي على فقال لها ابو عبد الله
عليه السلام خالي اضغدى الى فوق البيت فايرى الى السماء
وصلى ركعتين فاذا سكت فتولى اللهم انك وهبت لي
لم يك شيئا اللهم وانى استوهبه بشفاعة ابي عبد الله
وقد كنت دعوتك بالبحر ولم يهرب مني فاستغفر واما ما
سمعهم ومنها صلاة الربيع للنبى ولحمدا لله عليه السلام
ركعتان بعد الزاين لكن قال ابن زهرى رحمه الله من زاد
وهو مقيم في بلد قدم الصلاة ثم زاد عقبتها ولعل الله
في خير مستجاب في صلاة المسافر وهي مقصورة عند قصد
المسافر وهي ثمانية فرائض عن مسير يوم او اربعة

فرائض فاصدا

فرائض فاصدا الرجوع قبل مضي عشرة ايام وانما قصد الرجوع
ليوم او ليلتين فغير شرط على الاصح والقبول ان يسيرون بالنصر
والانعام بقصد الاربعين مطلقا قوي ولا احتياط في مثل هذه
الضرورة وهو ما اذا قصد الرجوع فرائض ولم يزل الرجوع ليومه
المجمع بين الفرض والتمام مقدما للقصر في الصلاة في الغرض
لا غير فان الاخبار فيه متعارضة وان كان القول بالنصر هو
الاصح والمساوق يقصر في سفر الا ان يقصد الاقامة في اثناء
سيره وهي عشرة ايام وختم فيمضي ولو خرج من موضع اقامته الى
مكان النقص كان حكم التمام بما لم يذهب اليه او باساوى عزم على
اقامته عشرة ايام لا الا ان يعزم على التسفر من الموضع الذي
خرج اليه وقد وقع في هذه المسئلة تباخر عظيم بين اصحابنا وقد
اختلفوا بعض فاضل العراق فيها وارجعنا الاخبار في هذا ما
نكح لو يمتدح او عموما على ما صرحنا اليه ولو وصل في اثناء السير
الى ملك في الطريق قد استوطنته هو او البلد الذي هو فيه
سنة شهر ولو مشققة فمعتظ اصحابنا على انه حكم التمام ولو كان

الرجوع بالنصر

الرجوع بالنصر

الملك مغلته وصحبتان يربع التوجه لها دليلا على هذا الحكم
ظاهر ما دام الاستيطان وان في كل سنة يكون اقامته في ذلك
المنزل سنة اشهر حتى يغفل فرضه الى التمام فيه ورجاء له عليه
بعض اخر من الاخبار وما الى اليه الصدوق قدس سره وهو قوي
جدا واما اذا وصل الى بلد قد اتخذ دار مقام شايقا فقامت محقة
جماعة الملك السابق بشرط الاستيطان الشرعي والاختيار الخالية
من الاستقلال قوية الاشكال مستقلة بشرط في شخص القصر ولا
يكون سفره معصية ولا مشقة بل المعصية كالسفر الذي يستلزم
ترك تعلم العلم والولج به او كفاية او اتمامه عند المداواة
يجب عليه طاعته ومن هنا قال الشهيد الثاني قدس سره و
هنا يفتقر عدم الترخيل الا وحده في الناس وسكوا الجابر
حكم التمام ذهابا وايانا وان كان الاية الى منزلة لا تأتيا في
ذلك الوقت بحكم الجابر وعند قضاء وطرح ولا فرق بين ارساله
في معصية او اقامة كمال كتابة ونحوها فان معرفة الظالمين
عند تاحرام مطلقا وان لم يكن لها دخل في الظلم كما يحكي الله

الرجوع بالنصر

الرجوع بالنصر

انحوها

ونحوها بل اذا كانت وجدت المعونات كلها ما لها دخل في الظلم
فان الاحتياطيين واما لهم من ارباب الضعافات لو تركوا احتياط
التمام وخواجدة الموقوف عليهم لنخرج عن الظلم لغرض نفسهم
الحكم نعم لو تركهم المسلمين من يخاف من على الذين ظلمهم وارسل
الحكام عاكرهم لدفعه فالظاهر ان حكمهم القصر لوجوب عليهم
اتاعينا او كفاية وان كان امر الظالم وكذا الوارسله لاختاره
مؤمن او لردع فاسق عن فسقه والظاهر ان من ليس امامه ولا
منصوبه لا عموما ولا خصوصا سوى كان من الشيعة والخالفين
بل في طرف الشيعة تبا كذا الظلم ومن ثم كان ما اخذ سلطان
اهل الخلاف باسم المفاهمة والمخارج والمركبات اهل بيتنا اخذ
سلطان الشيعة لاعتقاد الخالفين انه هو ولي الامور
باطا عندهم حكم القرآن فهم يعتقدون ان ما اخذ سلطانهم
حلالا عليهم وكذا اعتقادهم ايضا وقد قال عليه السلام دينهم باو اوب
انفسهم فيما اخذ حلالا عليهم واعتقادهم حرام عليه اعتقادوا ولكن
احكامهم من العبادات والمعاملات والمناكحات على هذا القول

الرجوع بالنصر

الرجوع بالنصر

مع انهم لو استصبروا وما وجد عليهم خلاف ما صنعوا من ذلك لانهم
 تخفينا من الشارع والا فلو اطلعت في الواقع ويعذبون عليها
 كما يعذبون على ترك الواجبة التي هي شرط قبول جميع الاعمال وانما
 سلطان الشيعة فهو يعتقد انه نظام وان ما اخذ من اعرام عليه لانه
 قايما بان السلطان العادل غاصوا الامام او ابيه لا غير وان اعتقد
 غير هذا فليس من الشيعة نعم التكاليف الدالة على جوازنا ولا يجوز
 الظالم شامله بعمومها اطلاق السلطان في الوجود عليهم ولا
 المهتمات مسئلة يقصر المسافر ان لم يكن كثير السفر كما كاري والملاح
 وطالب المطر كشرط ان لا يقيموا ايام في بلد ولا في غيرها فاذا اقاموا
 ثلاث من ايام لم يقيموا بينها عشر ايام واكثرى السفر في جميع
 القام ان لا يقيموا عشر ايام فاذا اقام احد عشر ايام او غير
 زالت كثرة السفر عنه فلو انشاء سفر اجدد وجب الفجر
 ولو سافر مرة واحدة بعد اقامته فالصح وجوب الاقام عليه
 مع بقاء الاسم في الشيعا الشهيد قدس من يتغير في العود
 الى الاقام هنا المنة الثالثة ان الاسم قد زال بالاقامة فيكون
 كالمتبدل وهو

كثير السفر

كالمتبدل وهو بعيد لعدم زوال الاسم مجرد اقامته العشرة وهذا
 منقول بالجلد الاصحاب وظاهره الاتفاق عليه في اقامته واجام
 عليه فلا كلام ولا يمكن ان يقال بتعلق الحكم افعالا اتماما على
 التسمية العرفية من غير نظر الى اقامة العشرة المذكورة لانه
 قد وجد معلقا عليه في الاخبار العجيبة الصريحة وما لا يخفى
 ولعله الاقوى وطريق الاحتياط لا يميل وان كان العمل في مثل
 هذه المسائل لا يخلو من اشكال مستلزم لا يجوز التصريح في موضع
 الترخيص وهو خفاء جدا ان البلد متوسط والصغير وجد في
 البلد في البلد المتسع عرفا او خفاء الاذان وكل من خفي قبل الترخيص
 كان هو العلامة من غير انظار بخفاء الاخر وان انظره كان هو
 الاول ولا فرق بين البلد الواحد في وقت او خفي في وقت
 عليه المجددان ثم ارفع فراها كان عليه حكم الفجر على الاصح
 واعتبار تقليد الاستنوا في عديهما امر ودو باطلاق الاخبار
 المشتملة على حكم الفجر يجوز انوارى واذا رجع من سفره كان
 حكمه الفجر الى ان يسمع الاذان ولا اعتبار بها بالمجددان لعدم

محل الرخص

محل الرخص

التكليف عليه نعم قد ورد في كثير من الاخبار انه يقصر الى ان يدخل
 منزله ويحل على سماع الاذان فان من بلغ الى محل سماع الاذان
 كان كمن دخل منزله وهو بعيد من ثم يحل على التخيير الى ان يدخل
 بيته ولعله الاقوى جهتا بين الاخبار ولو نوى الاقامة ثم خرج
 السفر رجع الى الفجر الا ان يصل صلاة واحدة بالتمام فيستمر
 عليه الى ان يضاف ومن وجب عليه الفجر فان كان عاملا
 اعادة مطلقة وان كان جاهلا فلا اعادة مطلقة وان كان لا يحل
 يقضى اعادة الوقت وان كان ناسيا اعادة الوقت قطعا
 وفي خارج على الاحوط اذا وصل المسافر الى مكانه والمدينة
 وسجدا الكوفى والحجاز الحسينى كان يخير بين الفجر والتمام
 ان كان التمام هو الافضل والمراد من الحجاز هو الفجر الذي دار
 عليه سور الحضر المشرفة وروى عن الصادق عليه السلام انه قال
 من حزن على الله تعالى الا اقام في ان بعد موطن حرم الله حرم
 رسول وكرم امير المؤمنين وكرم الحسين عليهما السلام و
 كونه من محزون علمه سبحانه واعتبارا رجلا الخائفين له وعدم

مسئلة

الاخذاء اليد والمراد من المحرمين الاخيرين ما ذكرناه ولو سافر في اثناء
 الوقت ولم يصل في حضره صلى قصر في السفر لصحة من جاز قال قلت
 لا بد عبد الله عليه السلام يدخل على وقت الصلاة وما في السفر فلا يصلي
 حتى ادخل اهل قضا فصل وانتم الصلاة قلت فادخل على وقت الصلاة
 وانا في اهل اريد السفر فلا يصلي حتى اخرج فقال لو قصر فان لم يفعل
 فقد خالف الله ورسوله وهذا الخبر يدل ايضا على ان يدخل عليه
 الوقت وهو مسافر ولم يصل في حضره والوقت بان كان حكمه التمام وهو
 الاصح فهذه المسئلة والقول بالتخيير في المسكنين غير بعيد
 يحصل اتفاق الاحاديث وانما جبر التفسير فيها رواه الشيخ عن سليمان
 بن حفص البروزي قال قال النقيب العسكري عليه السلام يجب على السافر
 ان يقول في كل صلاة يقصر فيها سبحان الله والحمد لله ولا اله
 الا الله والله اكبر اثنين من تمام الصلوة وقوله يجب يريد به الامتناع
 ان يركع وظهر الاختصاص بالصلوة الفجرية ففهم بعضهم لا وجوبه
 نعم ورد استحبابه بعد كل صلاة سواء كانت سفر او حضر او منذ
 فتذكر وبعد صلاة الفجر وقوله سبحانه الشهيد الثاني قدس من

الاخذاء

حكمة الجماعة

بندخله ما لا يبين مسئلة في صلاة الجماعة وقولها وقدره والامر
 بها في قوله والجمعة الصلاة واذا ركعتين او ركعتين وانما ركعتين
 عليه والامر بغير جماعة المسلمين وجب على المسلمين بحديثه
 وسقطت بينهم عند الضرر وجب جماعة واذا وقع الى انما المسلمين
 اتفق وحديث فانهم جماعة المسلمين والاخر في عليه بيته عن
 الصادق عليه السلام ان قال من رسول الله صلى الله عليه واله باخر
 قوم كانوا يصلون في منازلهم ولا يصيرون الجماعة فانه رجل اعى
 فقال يا رسول الله اني بغيري ابصر ورجلا اسبع الشدا والحدثين يوتون
 الى الجماعة والصلوات معك فقال له النبي صلى الله عليه واله سئلت
 منزلك الى المسجد خيلك لغير الجماعة وقد ورد الامر بحق فحضر
 جماعة الخلفين قال صلى الله عليه واله من صلى معهم في الصلوة الاولى
 كان كن صلى مع رسول الله صلى الله عليه واله في الصلوة الاولى وقال
 عليه السلام انك اذا نلت معهم وان كنت لا تلت بهم ثابا اليك
 لك اذا كنت مع من تلتهم وقال عليه السلام انكم اذا جعلت صلاة
 فريضة في وقتها ثم جعل معهم صلاة فريضة وهو سؤوف انك الله له

الجمعة والجمعة

حكمة الجماعة

خمس وعشرين درجة فارغبوا في ذلك فاما ثوابها فروي ان الصلاة
 الواحدة منها تعدل خمسا او سبعة وعشرين صلاة مع غير العالم ومع
 القائل ولو وقعت في سبعين ضاعف بضر وبعدة في عددها
 ففي الجماعة مع غير العالم الفان وسبع مائة وسبعة مائة الف وروي
 ان ذلك مع اتحاد الماسوم فلو تعدد تضاعف في كل واحد يضاد
 المجموع في سابقه الى العشر ثم لا يحصى الا الله تعالى كذا قال
 شيخنا في شرح التمهيد قال صلى الله عليه واله من صلى اربعين
 يوما في جماعة عتق الله النكبة الاولى كتب له بها ان يراه من الناس
 وانه من النفاق والاعباد الواردة في فضيلتها وفي التوكل
 لا تحقق ومن ثم قال بعض محققنا لم يتعد اجماع من اعلى استجابه
 لكان القول بالوجوب غير بعيد للاخبار السابقة ومع هذا حال
 بعض شايخنا الى وجوبها والجمع بين الاخبار فيقتضي المصير الى
 المشهور وقال صلى الله عليه واله من ثلاث في قرية لا يتركها
 فيها الصلوات الا استغفر عنهم الشيطان فليلك الجماعة فانما
 يكمل الذب الفاضلة وفي الصحيح عن زيد بن الخطاب عن ابي عبد الله

عليه

العدالة

عليه السلام انه قال ان يديها لقوا الناس بخلافهم صلوات في مساجدهم وروا
 ترصاهم واشهدوا بجلالهم وان استطعتم ان تكونوا الامم والمؤمنين
 فافعلوا فانكم اذا فعلتم ذلك قالوا هو لا المجعفة ربح الله جعفر
 ما كان احسن ما يؤدب اصحابه واذا تركتم ذلك قالوا هو لا المجعفة
 فعل الله جعفر ما كان اسوء ما يؤدب اصحابه ويستفاد من ذلك
 مثل هذا القدر كاف في التفتية **مسئلة** تشرع الجماعة في طلاق الغريم
 وفي الاستسقاء والعبيدين من التواف وانما ابقاها المشهور
 وقد ورد بالجواز وايات منها ما روي في الصحيح عن عبد الله بن
 عن ابي عبد الله عليه السلام انه قال لا صل اهلك في رمضان الفريضة
 والنافذة فاني فعلته وفي الصحيح ايضا عن هشام بن سالم انه قال
 ابعيد الله عليهما عن المرأة تؤتم النساء فقال يؤتمن في النافذة
 الصحيح ايضا وانما المكثرة فلا يخو هذا من الخبرين كثير ومن ثم مال
 الى الجواز لبعض اصحابه وهو قوي ومنه يعلم ان ما نقلنا سابقا
 عن ابي الصلاح من استحباب الجماعة في صلاة الغدي جيد ولا يظن
 ليستند مقتيد لان عموم هذه الاخبار متناول له **مسئلة** في معنى

العدالة التي

المجهر في الصلاة
والامر بغير الجماعة

وأقيم الحمد على الذي شهدوا عليه لما علموا ان يشهدوا بما انصروا
وعلموا على الوالي ان يحضر شهادتهم الا ان يكونوا معروفين بالفسق
والمراد بقوله من المسلمين المؤمنين ويدل على ان الايمان وعدم
الاستهارة بالفسق صحيح لقبول الشهادة من غير تفتيش من باطنه
وروى يونس عن بعض رجاله عن ابي عبد الله عليه السلام قال سئلت
عن البيعة التي اقيمت على الحق ليعمل للقاضي ان يقتضى بقول البيعة
من غير مسئلة اذ لم يعرفهم قال نعم انما يستلزم شيئا يجب على الناس
الاخذ بها بظاهر الحكم والولايات والنتائج والمواثيق والذرائع و
الشهادات فاذا كان ظاهر مظاهرها ما هو باجازت شهادته ولا
يسأل عن باطنه وهذا يدل على ما دل عليه الاول وزيادته ومنها
ما روى عن ابي المقدام عن ابيه قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول
لشريح في حديث طويل واعلم ان المسلمين عدول بعضهم على بعض
الايمان في حديثهم تبين صدقهم وصدقهم بشهادة ذوي اوطانهم وهم
ومنها ما رواه الصدوق في الاسامي عن صاحب بن علف قال قال
القاضي جعفر بن محمد بن عليهما السلام قد كانت لابي ابن رسول الله

اخبرني عن

اخبرني عن تسبيل شهادته ومن لا تقبل فقال يا علي ما كان كان
على فطر الاسلام جازت شهادته قال نعم انما تقبل شهادة من عرف
الذنب فقال يا علي لم تلم تقبل شهادة المقرين للذنب لم
قبل لدا الشهادة الانبياء والارباب صلوات الله عليهم اجمعين
المعصومين دون سائر الخلق فمن لم يرتكب ذنبا لم يشهد
عليه بذلك شامدان فهو من اهل العدالة والشر والشهادة
مقبولة وان كان في نفسه مذنب بالحديث ومنها ما روى عن
الصادق عليه السلام انه قال من صلى خمس ايام في اليوم والليل
في جماعة فطهرت به عن كل ذنبا وشهادته ومنها ما روى عن
صلاة وجليل خلفت شهادته له بالعدل في حق الصلاة
خلفه وان لم يعرف ويظهر من مجموع هذه الاخبار ان عامة
الناس مقبولي الشهادة اذا لم يتجسسوا بالباطن وانما يجوز لقبول
على ظاهر الناس من غير اجتناب الى معاشرتهم وشهادتهم عدلين
او نحوها فانك لو فتشت عن اهل الناس لوجدتهم كما قال الامير
عليه السلام وجدت الناس اخبر فقله وكان صلى الله عليه واله

الباقر عليه السلام

شهادة المنافقين والفاستقين الذين لم يتجسسوا باطنهم غير تفتيش
عن حال احد **مسألة** بشرط في الامام الايمان وطهارة المولد وان لا
يكون ابرص ولا جذمت لورود النهي عن الاتمام بها في الاخبار المعتبرة
وعدم صانعيتها فيقوم بمعارضتها ولو ثبت احد الاوصاف
النافعة كالفسق وعدم الايمان فلا اعادة على الاصح ويستحب
للامام ان يسمع من خلفه جميع الاذكار ولا يسمعه من خلفه شيئا
منها حتى لا يفتن على الاقرى ويجب ان لا يتقدم على الامام في شيء
من الافعال بل ان يقره او يتاخر عنه ولما افترقا فلا يجب
متابعته فيها سوى كمين الاحرام فانه يجب ان لا يقارنه ولا ينفذ
عليه ويدرك الركعة اذ ذاك الامام راكعا وان لم يكن معه وكما
يذكر مع الامام عمله اول صلاة وتتمها بقوله بعد فراغ الامام
ويحوز متابعته الامام في سائر الاذكار التي ليست عليه كالقنوت
والشهادتين او صلى في الركعة الثانية وتجاو عن الاخر فما اذلم
يكون موضع تشهد واذا صلى وحده ثم اقيمت الجماعة استحب له
ايجادها معهم بينة القربة لا الوجوب كما قيل السقوط عنه وانه

مسألة الامام

عليه ما قل

عليه ما قل ويكتب له افضلها واجيده والاخرى **مسألة** في القراءة
خلف الامام ان كانت الصلوة جهرية وسمع قراءة الامام ولو همهم
بحرم القراءة لقوله عليه السلام من قرأ خلف امام يفتن في جهات
يبتغي على غير الفطر واذا لم يسمع استحب له القراءة وانما اذا كانت
اغتفائه فهو الجواز بين القراءة وتزكيا وان كان الغل عنها هو لا في
لورود النهي فيه الذي اقبل امره الكراهة فاذا لم يقرأ فينبو له
ان يشتغل بالتسبيح وبما شاء كذا من ذكر الله ولا يقف كالخماحق
في الجهرية ولو امكنه الاصغاء والتسبيح كان الجميع بينهما حسنات
ولو فرغ من القراءة قبل ان ياتوا من خلفه فمحتاج بفرغ وانما الركعة
الاخرى ان فيسبح فيها مطلقا الا ان يكون قد وصل الى الجماعة
وهي في الركعة الثالثة ومن عادة الامام التسبيح فانه ينبغي له القراءة
لقوله عليه السلام لا صلاة الا بقراءة الكتاب وهذه السلسلة هي
قراءة المأموم خلف الامام من المسائل المشككة لستحب الاقوال
والاخبار فيها حتى ان شيخنا الشهيد الثاني قدس سره قال في شرح
الارشاد لم اقف في الفتنة على خلاف في مسئلة تبلغ هذا الغد

القراءة الامام

في صلاة الامامة

من الاقوال ولكن يحصل الاختيار ما حرره الله جل جلاله
المسترد الى الامامة في أثناء الصلاة فيقولون القول بالبحر
للشيخ من دعائنا عليه الاجماع والاختيار والقول بالمنع
تعيلا على ما روي من ان الشارع في محضته يغلبها الى النقل
ويجعلها كغيرين اذا اكرم امام الجماعة فلو ساء العبد ولم يكن
ذلك الاخر هو الاول والقطيع والنقل انما هو تحصيل
لصلاة الجماعة من اول الصلاة ويجوز ان يسلم المأموم
قبل ان يسلم الامام بعدد معين ولكن بنية الافتراء ولو
نوى كل من الاثنين امامة صاحبه فالمراد عن امير المؤمنين
عليه السلام صحة الصلاة لانيما عاينهما عليهما السلام
لا ينافي فصيلته الجماعة لانه لو نوى كل منهما الامامة
صاحبه بطول الزمان عنده ايضا عليه السلام ولا تم بقرينة
الوجوب ويمكن فرض هذين المسئلتين في صلاة الاثنين غيب
الحق لم يفكر كان بركوعه ويسجدان بجوده ويتابعان في جميع
الافعال والا كيف يتصور معناه لكل واحد للاخر ولو ادرك

الامام بعد

في صلاة

في صلاة الامامة

الامام بعد رفع راسه من الركعة الاخيرين كبر وسجد وسجد وكذا لو ادركه
بعد رفع راسه لكن قيل في الاول باستيناف التكبير وعدم الاختيار
الى استيناف التكبير في الموضعين والاولى عدم التدخل مع الامام
في مثل هذه الصوة لان فايدها انما هو تحصيل فضيلة الجماعة
ليس لا وقد غرضت زيادة الركن ونقصان **شأنه في صلاة** وقيل
الامام الزايف في السجدة على غير وكذا حكم الامام وصاحب المنزل
والهاشمي لقول النبي صلى الله عليه واله قد واقرشا ولا تغدوا
مع ان فيه اكرام رسول الله صلى الله عليه واله لاستناده والجمعة
المودة لهم وقد قال تعالى قل لا اسئلكم عليه جرا الا المودة في القرب
وذلك لا يتعين قال له الاضمار لانه من شأنه ان لا يخلو على تبليغ
الرسالة وعلى انفاذ ذلك لئلا ينحرف والاضمار واذا وقع النسخ
فمن اجماع المأمومين لقوله عليه السلام لئن لم يبق الله لهم صلاة
احد من تقدم قوما وهم له كارهون وان اختلفوا في القول
على ما رواه الشيخ قدس من عن ابي عبيد قال سالت ابا عبد الله
عليه السلام عن التوقف من احكامنا بجمعون فخصر الصلاة فيقول

الائمة

في صلاة

في صلاة الامامة

في صلاة الامامة

بعضهم بعض تقدمنا فقال ان رسول الله صلى الله عليه واله
قال يتقدم المقوم اقرأهم للقران فان كانوا في القراءة سواء فافهم
جميع فان كانوا في الحق سواء فأكبرهم شافان كانوا في السن سواء
فليؤتم اهلهم بالسنة وافهمهم في الدين والمراد بقوله عليه السلام اقرأهم
ابوهم قراءة ويحتمل كثر التلاق والمحافظة عليه والمراد بقرينة
الجمع انهم من ذرارهم الى ذرار الاسلام او من الينا دية الى اخر
الذي هو محل تعلم الاحكام او من محروقة خا ليد من العلوم
الشرعية محل اخر يمكن تعلم الاحكام منه وقد كانت الحق بمقايها
الثلاثة موجودة في زمن المعصومين عليه السلام واما في هذا الزمان
فالخير ان وجود ان قطعا وكذا الاول على بعض الوجوه والمراد
من قوله اكبرهم شافا قال شيخنا في الذكرى وغيره ان المراد
علوا السن في الاسلام فلو كان احدهما ابن ثلاثين سنة وكذا في
الاسلام والاخر ابن ستين لكن اسلا من اقل من ثلاثين كان
الاول هو المستحق وظن ان المراد غير هذا بل المراد ان مطلقا
لمادوي من الامم لاجل الذي الشبهة ومن الامم الطاهرة الشبان

للكم

للكم وليس الله تعالى يستحق ان يعتدب ذي الشبهة ويخطبه
تعالى اذا استحييت من عذابك فاسترح من مصيقك لروى ان الله
تعالى لما امر جبرئيل بقلع مذابح قوم لوط قلعها من الارض لئلا
ورفعها الى قريبا لسماء ويحيى منظر الامن تعالى من اول الليل الى
الانقراض فانه الامر ان اجعل عذابها سافلها وقد سئل النبي صلى الله
عليه واله عن رجل عليم عن سبب النكير فقال ان شيخا شاكيا
منهم كان دائما على قناه ويحتمل الى نحو السماء فاستحي الله تعالى
من شيبته وان كان كافرا ان يعتدب اهل تلك المذابح فليأتني
وقتا لشر انقلب على وجهه وصارت شيبته الى نحو الارض فقلت
واذا كان هذا العتاف سبحانه يشايب الكفار فما ظنك يا عبد الله
بشايب المسلمين مع ان ما ذكر شيخنا الشهيد قدس من مخال
من الدليل والمراد من العلم الستة العلم بطلاق الاحكام الشرعية
وان كانت واجبة وقال صلى الله عليه واله ان قوما وهم من اهل
اعلم منهم نزلوا بهم الى سفلى الى يوم القيمة **شأنه في صلاة** في اية صلاة
الجماعة ولما فوايد كثيرة ولذا خص الله سبحانه بها نبي صلى الله

قائمة

عليه واله واسمه دون ساير الانبياء عليهم السلام كان الواجب عليهم
 الانفراد في الصلاة وقد ذكرنا في غير هذا على الضعيف كثير من اهلنا
 ولقد نفعنا على طرق منها ما روي عن ان الاجتماع في الصلاة
 والرداء مظنة الاجابة لا مقلنا مجتمع جماعة من المؤمنين ولا يكون
 بينهم مستجاب الدعوى واذا استجاب سبحانه صلاة ذلك الواحد
 ودعا في استجاب لمن دعاه لان مجموع كصلاة واحد اما ان يقبل كما
 او رد كذلك لانها مثل جميع الصفقة باعتبار الاجتماع واعتبارها
 ارتفعت الى السماء مجتمعة ومن هذا القبيل ما روي في ان اذا كان
 لا اتي الله حاجته فبدأ الصلاة على محمد واهل بيته واخير الصلوة
 ايضا في كل صلاة في الوسط فانه سبحانه لعل من ان يقبل الطرفين
 يدع الوسط ومنها ان اجتماع المؤمنين يحصل اجتماع السائر للصلاة
 للاعمال مثل ما روي ان الصلاة في التواضع بسبعين صلاة تقبل
 وكذا الصلاة مع الطيب وكذا صلاة المفروغ من التوبة الصلاة
 العزيم في غير ذلك من الامور التي تضعف بها ثواب الصلاة كثير
 الاطعام واخذ الشايب والصلاة في وقتها واخذ من اتي فيها فلما

قوله الله

وقلنا

جميع هذه الامور

جميع هذه الامور كلها واحدا من المؤمنين نعم تصف كل واحد من
 المؤمنين بصفة من تلك الصفات او باثنين او بآحادا اجتماع المؤمنين
 الذين هموا تلك الصفات كتب لكل واحد منهم ثواب من جميع
 تلك الخصال باعتبار ما عرفتم انها كصلاة واحد وتضعف الثواب
 بسبب كثرة اوتها ان الشيطان كثر ما يقرب من الانسان في الصلاة
 ليوقعه في الوساوس وفيها يطالبه حق انه ربما يجمع على مؤمن واحد
 عدة شياطين فيكون فردا ويجدا بين جماعة متعاونين عليه فيعملونه
 اما اذا كانوا جماعة كثيرين متظاهرين على دفع الشيطان واعوانه فلما
 الطافون ويعلم هذا بمشاهدة حروب جماعة الجماعة او واحد الجماعة
 ولو كيف لنا العطاء الرب جودا متوافقة وعسا كتحارب شتمهم
 ومنهم مقتول ومنهم هزم كما قال صلى الله عليه واله لا تحارب الا اجمعكم
 بشئ ان نتم فعلتم تيا هذا الشيطان منكم كما نابع الشرف من الغيب
 قالوا يا رسول الله صلى الله عليه واله قال الصوم يسود وجهه
 لكسطين والمحبة في الله عز وجل والمواظن على العمل الصالح يقطع بين
 والاستغفار يقطع وينه والذا استند للملعون بحرب المؤمنين

مرفوع

قوله الله

جميع هذه الامور

وليس له وصياء ادركه من وخدعه كماري عن ان لا تمنع عليه السلام
 من ان ابليس كان ابني الانبياء من لدن ادم الى ان بعث الله المسيح محمد
 عندهم وفيما هم ولم يكن واحد منهم اشد قساوة من ابليس بن ذكرا عليها
 السلام فقال له يحيى يا اباي ان ابليس تفرق على ضايدك وفي قول الحق
 تصطاد بها في ادم فقال ابليس جبارا وكرامة واعده فعد لها الصبح
 يحيى عليه السلام فعد في بيته ينظر للموعد واغلق عليه اغلافا فاشعر
 حتى ان اليد من جوفه كانت في بيته فاذا بصوت وجع الغريق
 جسد على صوت الترتيب واذا بصياحه مشفوقا ن طولها وفي شقوق
 طولها واذا اسنان عظمه واحد بلا ذفن ولا حية ولا دابة يد يدك
 في صدره وبيان منكم واذا عراضه قواصة واضاءة خلد
 عليه فاه وقد شد وسطه بمنطقه فيها خيل معلنة بين احرار
 واخضر وجميع الالوان واذا بين يمين عظيم وعلى راسه بيضة واذا
 في البيضة حديد معلنة شبيهة بالكلاب فلما اسلم يحيى عليه السلام
 قال له ما هذه المنطق التي في وسطك فقال هذه الجحوش التي انما
 وزيتها لهم فقال له ما هذه الحيل التي في وسطك فقال هذه جميع اصناف

قوله الشيطان

قوله الله

النساء لا تزال

النساء لا تزال المرأة تصنع الصنيع حتى يسمع لو نهاها فماتت الناس
 بها فقل له فيها هذا الجوس الذي يريد ان يجمع كل لق من طيور و
 برية وفرد وطيور وناي وصراي وان المترم يلبسون على ثوبهم
 فلا يلبسون في كبر المجوس فيما بينهم فاذا سمعوا استخفهم الطرب
 فرب من من يرقص ومن يرقع اصابعه ومن من يشق ثيابه فانه
 له وامر الاشياء اقل عينك قال النساء هن في نوحى مضاري فاني
 اذا جمعت على دعوات الصالحين ولعناتهن مثل النساء فلما
 نفسي من فقال له يحيى عليه السلام فيها هذه البيضة التي على راسك قال
 بها اتوني دعوى المؤمنين فقال له يحيى عليه السلام فيها هذه الحية التي ارى
 فيها قلب قلب قلوب الصالحين قال يحيى عليه السلام فيها طيور
 في ساعده قال لا ولكن فيك حصنة تقيق في يحيى فها هي قال
 رجل كول فاذا فطرتا كلت وشيعت فيميتك لك بعض صلاتك
 وفيما مك بالليل قال يحيى عليه السلام في اعطى الله عهدا ان لا اشبع
 من الطعام حتى الفاء قال لا ابليس وانا اعطى الله عهدا ان لا انفع
 سلبا حق النسا فخرج فها عاد اليه بعد ولذا كان هذه تهيئة قلبه

قوله الله

الركعة

الركعة

المؤمنين فكيف لا يجتمعوا عليها بالنيل والشهامة والبراعه وسائر
 انواع الامتيازات فاق الدعاء والصلوة والقرآن والاعمال
 الزائدة ونحو ذلك كما قال عليه السلام صالح المؤمن ومنها تحصيل الامور
 والافعال ونحوها صلاة المسجد فانه لما اتمها ارتفع في الشك
 الى غير ذلك من الغايات الكثيرة مسئلة فيما يتعلق بالصلوة من
 الشهادة والشك اعلم ان الشك الذي يقع في الصلاة كثير ولكن
 الذي ورد منه في الاخبار ووقع السؤال عنه بخصوصه خمس
 صور لكونها مما تقدمها البلوى وهي اكثر ما يقع من الاخطاء ولهذا
 ذهب بعض علمائنا الى وجوب معرفتها على الايمان لذلك الضم
 الاول في الشك بين الاثنين والثلاث وهو ما يقع بعد اكمال السجدة
 والحق به شيخنا في الذكرى ما لو كان مسلما في الثانية وما يرفع
 راسه وهو جالس في الركعة والرفع من الواجبات الخارجية
 حقيقة السجدة نعم ما ذهب اليه بعض اصحابنا من الاكتفاء بالركعة
 غير ظاهر لما مر فاذا تحقق له التجديان وقع له هذا الشك فالشك
 بين الاصحاب ابناء على اكثر والاقدام وبعد الاحتياط ركعة فائما

او ركعتين صلوات

الركعة

او ركعتين جالسا وادعى الحسن عليه السلام نوافل الاخبار ولم يقطع
 عليها بخصوص هذا الشك كما اوتي في الذكرى بل روي في الصحيح
 عن ابن زناد عن ابي عبد الله عليه السلام قال سالت عن رجل لم يدرك
 ركعتين صلى ثم تلاها قال يعيد قلنا ليس يقال لا يعيد الصلاة
 فقيه فقلنا انما ذلك في الثلاث والاربع وفتح قال اولي لم يفعل
 كما ذكره الاصحاب مرجحا للركعة في الجالس فانها الواردة في الصحيح
 الاخبار في غير هذا الشك ثم يعيد الصلاة للحديث السابق الذي
 لم يفارضة مثله ويتصدق بذلك الصلاة القريبة الامتثال الى الوقت
 والاستحباب لتقوى الثانية للشك بين الاثنين والاربع بعد
 اكمال السجدة او قبل الرفع من السجدة الثانية كما تقدم في كل الركعة
 وصلى ركعتين من قيام لما رواه المحلى في الصحيح عن ابي عبد الله
 عليه السلام قال اذا لم تدرك اثنين صليت اربعا ولم يذهب وهمك
 الى شيء فنتهت وسلم ثم صلى ركعتين واربع سجدة ثم انصرف فيها
 بام القرآن ثم تشهد وسلم فان كنت اتمما صليت ركعتين كاناها
 تمام الاربع وان كنت صليت اربعا كاناها ثمانية اقله وفي صحيح

محمد بن مسلم الاحاديث في هذا الشك والاحتياط ان تصنع هنا كما ذكرنا
 في الشك الاول الصورة الثالثة الشك بين الاثنين والثلاث والاربع
 ولطريقان احدهما هو المشهور من البناء على الاكثر والشهادة
 والتسليم ثم الاحتياط بركعتين فائما لم يركعتين جالسا وقد رواه
 ابن ابي عمير عن الصادق عليه السلام وثانيهما ما ذهب اليه الصدوق
 قدس سره من صلاة ركعة واحدة من قيام وركعتين من جالس
 وهو مروي في الصحيح عن ابي ابراهيم عليه السلام والاحتياط والقول
 بالخير حسن والاول وان كان اقوى برجمة الشك لان الثاني اقوى
 ايضا جملة الاخبار لا تنها ايضا ان حيث يكون اقل من اثنين
 باحدهما حيث يكون ثلاثا الصورتين الرابعة لشك بين الثلاث والاربع
 وهو يصح هذا كالا لتجديدين وقوله حكمه البناء على الاكثر في الصورة
 وهو الاربع في الاولى والثالث في الثانية فتمت باق من صلواته وسلم
 ثم صلى ركعتين جالسا وهو مروي في النكاح بطريق صحيح عن الصادق
 عليه السلام الصورتين الخامسة لشك بين الاربع والخمس وحكمه قبل الركوع
 كالشك بين الثلاث والاربع في الاولى فيهدم الركعة ويشهد ويسلم

فيلزم حكمه

الركعة

الركعة

فلزم حكمه ويؤدي عنه سجدة الشك ولا يهدم من القيام ولما
 بعد السجدة فهو صحيح لاجاءه وجوب للركعتين لغيره ولما
 بعد الركوع وقبل السجدة فالفاضل على البطان والاولى على
 بما اذا كان بعد السجدة في تمام الاتمام والمرعضان مسئلة وبما
 الشك في القول يرد فيها نص بخصوصها يجوز البناء عليها على الاقل
 لقوله عليه السلام اذا شككت فابن على اليقين قال قلت هذا اصل
 ما تقدم من الصور التي يكون العمل فيها على البناء على الاكثر تورد
 التصريح ويحق ما سواه من التعلل في هذا الاصل ولما الشك في الرفع
 في التاقله فالأكثر على البناء على الاكثر والقول بالبناء على الاقل
 جيد لذلك الاصل ولو شك ثم تفكر فقلب على طرفة احد الطرفين
 بقى عليه وكان حكمه حكم العام لان التردد معتبر بطله والشك
 في عدة الركعتين الاوثنين من الركعة والصحيح والمغرب بطل
 للصلوات فاقابن ما فرضه الله تعالى ومن ما اوجب الله تعالى صلى الله
 عليه واله وقول ابن بابويه قدس سره يجوز البناء على الاقل في هاتين
 الصور مروي في الاخبار المستفيض ومن شك في شيء من افعال

الركعة

الصلاة وان كانها قبل ان يدخل في وجب عليه الاثنان
 كن شك في التكبير قبل الشروع في القراءة او في القراءة قبل الركوع
 للوجود وهكذا ولو تجاوز فلا التفت والمصدق لهذا قولنا
 قلت لا يبعد الله عليه السلام جعل شك في الاذان وقد دخل في الاذان
 قال يضي قلت جعل شك في التكبير وقد قرا قال يضي قلت جعل شك في الركوع
 وقد سجدا قال يضي على صلاته ثم قال يا اذان اذا غابت عن شئ ثم
 دخلت في شئ فشكلك ليس بشئ وهذا متناول لما لو شك في السجود
 وهو تشهد او في الشهادتين قد قام نعم لو شك في السجود وقد اخذ
 في القيام ولم يستكمل في سجدة واحدة لم يجز له ان يستكمل ولا عدولي
 عنها ولا فرق في هذا الحكم بين الركعتين الاولى والثانية في الاذان والاقامة
 الاخبار وتناولها لثقل شيخنا المفيد في كل سهو يلحق الانسان
 في الركعتين الاولى من فريضة فعليه إعادة الصلاة في كل ارجاء
 دلالة عليه والعمل عليه هو الاحوط لكن بعد تمام الصلاة نسأل
 لو شك في الشيء حتى كبر اغاد الصلوات لانه لم يتحقق الدخول بها ولو كان

في انشاء الصلاة

المركب بين الركعتين

في احوال السهو

في انشاء الصلاة فوشك على نوى فظهر او عسر اشك ان ذكرها فاما اليه
 كانت صلاته صحيحة وجب له ينسئ عند الذكر ولا فساد له بطلان ولا فرق
 في مسائل السهو والشك بين الفريضة والتافلة الا في الشك الواقع
 بين الاعداد فان الشائيت من الفريضة تعطل بذلك بخلاف التافلة
 كما تقدم وكذا في السجود السهو فان التافلة لا تجوز فيها بفعل ما يجز
 في الفريضة لما رواه ابن مسلم في الصحيح ولما السهو فان اخل احد
 الاركان الخمسة وقد تجاوز حمله كن اخل بالقيام حق نوى او بالنية
 حق كبر او بالتكبير حق قراء او بالركوع حق سجدا او بالسجدة حق
 ركع وانما اصل ان المزايد محل المتسوى ما بينه وبين ان يصير في ركن
 او يستلزم العود الى المتسوى من باب ذكر ركن فصلاحه لا يخلو وان لم
 يتجاوز حمله في ركنه او بالواجبات غير الاركان فبها ما لا يندرك
 كنيان القراءة وذكر الركوع والسجود والتافلة ينسئ فيها حق سجدا
 والسجود على الاعضاء سوى الجبهة ورفع الرأس من السجود وطائفة
 فيه ومنها ما يجب ثباته من غير سجدة السهو كمن شق قرا فالله
 حق قراء السجود فان حكمه استئناف الحمد والتسوية وكذا من

في صلاة الاذان

في ذكر السجود

الركوع وذكر قبل ان يسجد فان حكمه ان يقوم فيركع ثم يسجد وكذا
 هذا الحكم لازم لمن ترك السجدة او احدها او التشهد وذكر قبل
 الركوع فان حكمه ان يرجع فينقلاه ثم يقوم وياق بما يلزم من قولة
 وتيسر ومنها ما يجب تداركه مع السهو كمن نسي سجدة او تشهد
 وذكرها بعد الركوع فان حكمه قضاؤها بعد التسليم مع السجدة
 ولو قيل اجزاء تشهدا السجدة عن التشهد المنسوي يكن بعيدا
 لو نسي الصلاة على النبي صلى الله عليه واله قضاها بعد الفراغ من غير
 سجود السهو مسئلة كيفية صلاة الاحتياط ان ياتي بها من غير ان
 واقامة نوايا أصلي ركعتين احتياطاً قائماً او جالساً في الركعة
 المعين اذا كانا كانت لفريضة الحناط لا جالساً او كذا وفيها باق
 او قضاء ان كانتا سجوداً فمقتضية او زيادة وقد خرج وفيها الوجوه
 فينالي الله ثم يكبر بيمين الأقدام ثم يقرأ الحمد من غير سون ولا تنسج
 غير يجز على الأصح ولا فرق فيها والطهارة والتسوية جميع ما يصح
 في الصلوات معني فيها ولو تخلل البطل بينهما وبين الصلاة فالاحتياط
 ينقض الاعادة مسئلة كثير الشك لا يلتفت بل يبق على وقوع

الفعل المذكور فيه

الفعل المذكور فيه وان كان في محله ما لم يستلزم الزيادة فيبين على
 الصحيح روى في اذان وابو بصير في الصحيح فالاحتياط لا يوجب شك كثيراً
 في صلاة حتى لا يدري كم صلى ولا ما يوجب عليه قال يعيد فلنا فانه يكون
 عليه ذلك كلما اغاد شك قال يضي على شكهم قال لا تغد وتعود في السجدة
 والتنجيت من انفسكم نفس الصلاة فقطع عن فان الشيطان خبيث
 معناد لما عود فليحذر احده في الوهم ولا يكثر نفس الصلاة
 فانه يفعل ذلك مرات ثم يعيد اليه الشك قال اذ كان ثم قال يريد الحديث
 ان يطاع فاذا اعصى لم يعاد الى احده واما تجديد الكثرة فقد قيل
 فيها وجوب احتياط الاحتياط الى العرف وقول الصادق عليه السلام في سجدة
 ابن ابي حمزة واذا كان الرجل من سهو في كل صلاة فهو من يكثر عليه
 السهو لا ينافيه لانه يرجع الى الكثرة العرفية ايضا فان من صلى ثلث
 صلوات سهو في كل واحدة منها سهوا واحدا عذر في العرف كثير
 السهو فاذا تحقق منه كثر السهو وجب عليه ان لا يلتفت الى ما شك
 في فعله وسهو عنه الا ان يكون قد سهو عن ركن فان الكثرة لم تؤثر
 في عدم البطلان كما لو ذكر ترك الفعل في محله استدركه وكفى

على الاكثر في الزكوات الا ان يسلم الزكاة في بيتي على الصلح ويستطعمه
 الشهود فليعمل ما يوجب له وان وجبت له في المذبح وبعدها صلاة فاه من
 غير سجود ومقابلة الكعبين سقط الحكم بهن ويستمر الى ان يتناول من السهو
 والناس في ايض يفتق فيها الوصف فيعلق برحمتك السهو الطاري ومكانا
 ولو ان ياشك فيه مع تحقق الكثرة بطلت صلاة بعدها الزيادة في الصلاة
 ولو لم يعلم في الصحيح اذا كثر عليه السهو فافس في صلاته فانه يترك
 ان يدخلها في ميسر الشيطان مسئلة في السهو في كل ما يدخل عليك
 في الصلاة من الزيادة والنقص وما استمر من وجوبها في مواضع
 خاصة مثل ما تقدم وفيمن تكلم ساهيا وفي التسليم في غير موضع شيئا
 فلا يترك عليه الاستفاضة الاخبار الدالة على ما ذكرنا مثل قول الصادق
 في رواية سفيان تجميد السهو في كل زيادة تدخل عليك في صلاة
 ان غير ذلك من الاخبار ويوضعها بعد التسليم ويصوت بها ان يؤمها
 السجدة بعد في السهو عن ذلك السبب الواقع في قلنا الصلاة لوجوبها
 قريب من الله وان شاء من الامان كانا في الوقت والقضاء ان
 خارجة كان مستحبا ايضا والذكر فيها باسم الله والله التامة صل على محمد

في سجود السهو

والله اعلم

والحمد لله وحده وبالله التوفيق والسلام على ائمة الهدى ورحمة الله وبركاته
 نور وجهها في الاخبار وان اراد تعريضها على التجدين كان جائزا لغير
 الاولى جماعين الفتيين وتشميت فيها شيئا خفيا من غير اكل
 من الشهادين والصلاة على محمد واله ثم التسليم ولو اكل بها بعد فعل
 حراما وجب عليه فعلها وان طال الزمان وصلاته صحيحة على الاصح
 مسئلة يتعلق بالمساجد فيما يتعلق بها قال الله تعالى انما يعمر مساجد
 الله من امن بالله واليوم الآخر وتعيها يكون بالبينات والكسوف
 نحو ويكون الصلاة فيه وكلاهما مروي عن ابي عبد الله الخفاف
 سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول من سجد في سجدة واحدة في صلاة
 لم يزل في الجنة قال ابو عبد الله عليه السلام في كل ركعة
 وقد سويت بالجار سجدتين فقلت لعلك قد تركت ان يكون هذا
 من ذلك قال نعم ويستفاد من هذا الحديث وما في عنده من الاستحباب
 مثل هذا المسجد الذي يكون تحييرا لينا وان في معنى المسجد الذي
 ويكن سقفه الطين ويجوده نواري والحضرة قال ابو جعفر عليه السلام
 اول ما يبداه به قائما مستقرا للمساكين في كل ما امر بها فليعمل عركا

في المساجد

في فضل السجدة
 وما اراد الله تعالى
 في السجدة

كبر في موسى وسمي الاسراج فيها قال رسول الله صلى الله عليه وآله
 من اسرج في مسجد من مساجد الله سراجا من الملائكة وحل في العرش
 يستعزرون له ما دام في ذلك المسجد ومن ذلك السراج وكما كتبها
 له رسول الله صلى الله عليه وآله من كل مسجد يوم الخميس في ليلة
 الجمعة فاخرج من التراب ما بينه في العرش غفر الله له ويكن اثنا ظلكا
 فيها غير الانام لظن السجدة في المسجد ولا يكن النوم الا في المسجد الحرام
 وسبحن صلى الله عليه وآله روى في ان قال قلت لابي جعفر عليه السلام
 ما تقول في النوم في المساجد فقال لا بأس الا في المسجدين مسجد النبي صلى الله
 عليه وآله والمسجد الحرام قال وكان يحد بيدي في بعض الليل ففشا
 الحية ثم جلس فحدث في المسجد الحرام في قنانه فقلت له في ذلك فقال
 انما يكن ان ينام في المسجد الذي كان على عهد رسول الله صلى الله عليه
 وآله فما الذي في هذا التوضيع فليس ينام في غيره فحدثني في فيه
 رايحة غيبة لقول امير المؤمنين عليه السلام من اكل شيئا من الموائد
 ربيحة فلا يقرب من المسجد خصوصا الطوم فقد روى عن زناد قال
 حدثني عن اصدق من احبنا قال سالت لحدتها عليها السلام

في الاسراج
 والكسوف

في

في فضل السجدة
 وما اراد الله تعالى
 في السجدة

عن التوم فقال اعد
 كل صلاة

عن التوم فقال اعد كل صلاة صليتها ما دامت تاكله وهو محمول
 على ضرب من التغليب في كراهته دون اليوم ويكره الشفيع فيه
 روى عن عبد الله بن سنان قال سمعت قال سمعت ابا عبد الله
 عليه السلام يقول من تنفخ في المسجد شمر ردها في جوفه لم تمزده
 في جوفه الا براءته وكان النبي صلى الله عليه وآله يمسحها بذي القعدة
 وكذا يكره المصاق وكفارتة دفنه ويسحب ستر البدن
 فيه فقد روى عن علي بن ابي حمزة قال قال كشاف الشرة والفخذ
 والركبة في المسجد من العورة ويكره تعريض احوال روى عنه
 صلى الله عليه وآله سمع رجلا يشذض الله في المسجد فقال قولوا
 لا راد الله عليك فانها غير هذا البيت وانشاء الشعر قال
 رسول الله صلى الله عليه وآله من سمع صوت يشذ الشعر في المساجد
 فقولوا له فض الله فاك انما نصبت المساجد للقران نعم لو كان
 شعر امشتملا على غاء ومناجاة ومدح معصوما وشاهدا على
 مسئلة عليته فقد روى في لباس ويكره سلال السيف فيه
 وكذا يرى النبل مسئلة روى الصدوق عن امير المؤمنين عليه السلام
 انه قال صلاة في بيت المقدس تعدل الف صلاة وصلاة المسجد
 الاعظم تعدل مائة صلاة وصلاة في مسجد القبية تعدل اثنا
 وعشرين صلاة وصلاة في مسجد السوق تعدل اثنتي عشرة صلاة

في المساجد

في

وصلاة الرجل في بيته صلاة واحدة وقال رسول الله صلى الله عليه وآله
الصلاة في مسجدك كالف في غيره الا المسجد الحرام فان الصلاة
في المسجد الحرام تعدل الف صلاة في مسجدك وروى ان الصلاة
المكتوبة في مسجد الكوفة تعدل الف صلاة وان التافلة لتعدل
خمسائة **مسألة** في نوافل متفرقة روى محمد بن مسلم عن
ابي جعفر عليه السلام قال اذا نصرت من الصلاة فانصرف عن بيتك
وروى عن علي عليه السلام قال من فاتته ولم يذكرها فاتته شدة من علي
مافاته ولم يكنه القضاء فليقل ليلة الاثنين خمسين
ركعة ويسلم بين كل ركعتين يقرأ في كل ركعة الحمد مرة و
التوحيد احدى عشرة مرة فاذا فرغ استغفر الله مائة سجدة
مائة وصلى على النبي وآله مائة فانه تعالى لا يحاسبه بالعالم
التي فاته ولم يتمكن من قضاها ولو فاته مائة سنة
وينبغي لكل من فاتته الصلاة ان يقضيها على حسب كانه
ثم يصلي هذه الصلاة ولو مرة واحدة في العرفان الصلاة
المستجدة بشرائط الاجزاء اعز من تكبير بيت الاجر خصوصا
بالنسبة الى العوام واما صلاة رضاء الخصماء فروى عن
النبي صلى الله عليه وآله ان راد ان يرضى عنه خصماؤه فليصل
اربع ركعات اى وقت شاء يقرأ في الاولى بعد الحمد التوحيد

المقضية
ظلال مدارك الصلاة

صلاة رضاء

خمسائة ركعة

خمسائة وعشرين مرة وفي الثانية بعد الحمد التوحيد خمسين مرة وفي الثالثة
بعد الحمد خمساً وسبعين مرة وفي الرابعة بعد الحمد التوحيد مائة
مرة فلو كان خصماؤه معدداً لرواها لارضاهم الله بمئة وسعة
رحمته ويمر بالمصلي الى الجنة كالبرق الخاطف بغير حساب مع
اول زمرة يدخلون الجنة اقول وهذا ايضا مخصوص بمن لم يتكبر
من ارضاء خصمه في الدنيا واما لو تهاول فقر المال الذي اخذه
منه وعدم وحدان عوضه ونحوه واما صلاة دفع الخوف
فهى ركعتان وكذا صلاة الغاية ومشاهها صلاة طلب الغنى
ومثلهما صلاة الاستطعام ويقول بعدها اللهم انى جاثع
فاطمحى واما صلاة عاشوراء فاربعة مفصلة يقرأ في الاولى
بعد الحمد الحمد وفي الثانية التوحيد وفي الثالثة الاحزاب وفي
الرابعة المنافقين واما يتيسر لم يسلم ويجوز وجهه نحو قبر
الحسين عليه السلام يزور واما صلاة نزول المطر فهى ركعتان يقرأ
فيهما ما شاء ويكتب له بكل قطرة من ذلك المطر عشر حسنات
وكل ورقة انبتت تلك القطرة وصلاة الاقارب اربع ركعات
بين العشائين يقول في كل ركعة التوحيد خمسين مرة وروى
ان من فعل ذلك انقزل وليس بينه وبين الله ذنب الا وقد
غفر له وصلى الا بون مرة عن النبي صلى الله عليه وآله قال من

الاول

فصل في صلاة

صلاة دفع الخوف
صلاة الاستطعام

صلاة نزول المطر

صلاة الاقارب

صلاة الاوبى

الله

ولو كانت خطيئته مثل زبد البحر واذا قال يا احسن التجاوز تجاوزا
عنه حتى السرة وشرب الخمر واحاويل الدنيا وغير ذلك من الكبائر
واذا قال يا واسع المغفرة فتح الله عز وجل له سبعين بابا من
الرحمة فهو يخوض في رحمة الله عز وجل حتى يخرج من الدنيا واذا
قال يا باسط ايديك بالرحمة بسط الله يده عليه بالرحمة واذا قال
يا صاحب كل بحوى وشمى كل شكوى اعطاه الله من الاجر ثواب
كل مضاب وكل سأل وكل مريض وكل ضرير وكل مسكين وكل
فقر وكل صاحب صيبة الى يوم القيمة واذا قال يا كريم الصبح
اكرم الله كرامته الانبياء واذا قال يا عظيم المنن اعطاه الله يوم
القيمة مئيتة ومنية الخلايق واذا قال يا مبتدئ بالنعيم
قبل استحقاقها اعطاه الله من الاجر بعدد من شكر نعمه
واذا قال يا ربنا ويا سيدنا قال الله تبارك وتعالى شهدوا
ملائكتى انى قد غفرت له واعطيته من الاجر بعدد من
خلقته في الجنة والنار والسموات السبع والارضين السبع
والشمس والقمر والنجوم وقطر الامطار واخراج الخلق والجنات
والحاصل والثرى وغير ذلك والعرش والكوسى واذا قال يا مولانا
ملاء الله قلبه من الايمان واذا قال يا غاىة رغبته اعطاه
الله يوم القيمة رغبته ومثل رغبة الخلايق واذا قال اسئلك

صلى ليلة الخيرة ركعتين بين العشائين بالحمد مرة واية الكرسي
والقلقل خمساً وخمساواستغفر الله تعالى خمس عشرة
مرة وجعل ثوابها لوالديه فقد ادى حقها **خاتمة** تضمن
دعاء عظيم القدر وهو ما رواه مهران شبيب عن ابيه عن
عن النبي صلى الله عليه وآله انه ان جبرئيل عليه السلام نزل عليه هذه الدعاء
من السماء ونزل عليه احكام مستبشرة فقال السلام عليك
يا محمد قال وعليك السلام يا جبرئيل فقال ان الله عز وجل بعث
اليك نبيا قال وما تلك النبوة يا جبرئيل قال كلمات
من كنوز العرش اكرمك الله بها وما هن يا جبرئيل قال يا امن
اعظم الجليل ثم ذكر الدعاء الى اخره فقال رسول الله صلى الله عليه
واله جبرئيل ما ثواب هذه الكلمات قال هي هبات تنقطع
العل ولو اجتمع ملائكة سبع سموات وسبع ارضين على
ان يصفوا ثواب ذلك الى يوم القيمة ما وصفوا من كل جزء
جزء واحدا فاذا قال العبد يا امن اعظم الجليل وستر القبيح ستر
الله رحمه في الدنيا وجملة في الآخرة وستر الله عليه الفستر
في الدنيا والآخرة واذا قال يا امن لم يواخذ بالجرير ولم
يحتك الستر لم يحاسبه الله يوم القيامة ولم يفتك ستره
يوم يفتك الستور واذا قال يا عظيم الغفر غفر الله له ذنوبه

دعاء عظيم الحمد

قال

ولو كانت

۱۱۵۴

[illegible]

1890
 1891
 1892

[Faint handwritten notes in Arabic script]

وأيام القسري ونكاح الرجل الشريف الجليل القدر امرأة دون حيا
 وأيام القسري ونكاح الرجل الشريف الجليل القدر امرأة دون حيا
 وأيام القسري ونكاح الرجل الشريف الجليل القدر امرأة دون حيا

ایم سرتی
بازدم و دوازده
بازدم و دوازده

وَنَسِياً وَشَرَفَاتِ الْأُمَمَةِ وَكُنْزِ الْمُنْكَوْهَاتِ وَكُنْزِ أُمَمَاتِهِنَّ بِغَيْرِ فِرَاطٍ
وَلَيْفَ هَذَا حَرْزُ كُنْزِ دِيَارِ رُفَايَاكُمْ دِيَارِ زُكَا كَرَامَاتِ الْإِسْلَامِ وَدِيَارِ

ع
الواجب

وخدمتها فوجها في البيت وتعليمها المغزل وسوتر القود والواجبات
وخدمت ابن زك من روضه دار فلهما وماردان بركه وولاب وهورموز

الغنية على الرجال وتبين المرأة زوجها من نفسها على كل حال الأولى لها

الحرمه كالاحرام والحيض والنفاس وان تزيل الطيب والزينة عن

نفسها لوتريت و تطيب الغريم و تحسن العشرة معه و تطيع

والكراهات ^{سنة} الغزوة بقران التزويج والنسرى ولو وقع الحلف

عليه وتترك مخافة العيلة والافراط في حب النساء المحلات وتزويج

المراة ليلها اوجالها او اللهاء او الفخر وتوفيج العاقرة وان كانت حياء

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَثِيرٌ

18

وفي النصف من شعبان ليلة الأربعاء وما بين الطلوعين والمغيبين

ويوم الكسوف وليلة المحسوف وفي ليلة اويوم فيرج سوداء او صفراء

أوجع اوزلة ومحاق الشتر وأودسوى رمضان ونصفه وأخرى

التفروا إذا خرج الميه ثلاث أيام وليأكلها وأول ساعة من الليل وحيت

اصفر الفسفور وحين طلوعها وهي صفراء وبعد الاقتراب قبل ان يغيب

وَمَا الْإِنْسَانُ إِذْ وَعَسَّ قَعْدَ الْبَنَانِ وَتَحْتَ شَجَرٍ مُّتَقَرٍّ وَفِي وَجْهِهِ الْكُفْرُ

وزیر دولت خانہ وزیر دولت پور و برادرانہ

و در وقت انچه بزرده و هم چنین زیر اسکان و آبشاره و برونه و میان عام
و الآ و السفت و عاظه طبع عام و مستقل القلب و سدرها

وَأَكْبَرُ دِكْرُهُ دِيَانَةُ أَصْلِهِ وَبِرَارُ قَبْلِهِ وَبِلَتَانِ

والتحقيق في حاله وبعدهم سائر عبيد الله واولاده
ونكاحه من بنوه من نظام الماع وكفى قبحا لغير ازدر صراحة

الذائبة في أهلها الممنوعة مع عباها الحقوق التي لا تتوخى من قبيل التجربة
وزنة تراكيم حمار البندوبين بلان وعود العوزة دار الجوار كندال ثم كبرية منه انفسها

اذا غاب عنها بعابها الحصان مع الاستماع قوله ولا تطيع امر القبيح اذا غاب
 امره فلو ان اوقافكم وجميع اوقاف البلاد كانت في يدكم من مردوا ووزان وازيد منكم

بها عليها انفع منه كما تنفع الصخرة عند كويها ولا تقبل منه عذرا

ولا تنقله لنا الطويلة الهزولة الذميمة العجوز البذرة وتزج شارب

المرسبي الخلق والخفت والحقاء والخفوة ولا كراهة ومناحه المخرج

والثريد والخنزير والسند والحند والبط والقندهار وشرا السودان

سورة التوبة وشي المرأة بين يدي من يريد تقديحها وكذا الأمة لمن اراد

شراؤها وترويح الصغار وترك الباء وتكثير الميم والفتحة والهمزة

Handwritten text in Urdu script, likely a signature or note, located at the bottom of the page.

وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ ۚ فَمَاذَا تُدْعُونَ إِذْ تَقُولُونَ ۚ

وإجماع الفقهاء تشبه امرأة الغيرة والرجل والمرأة بخبرة واحد والجماع
وإجماع أن من زنى بجائز زنى غير محرر وإن كان زنى محرراً لم يحرره

والسلطنة والمدينة والحق لا ترضع ولدها والامة والجماع في مكان لا يجرد
ويجرحا وحرمة ما والملك لم يمدد من فوقه ولا ينز وملك من يملك كيانا

وتركها التفرج والحق والخضاب وان كانت مسته وان كان زوجها
 ولم يزل ذلك وتركه ذلك حتى يرضى به كبره وعنده كبره

واستشاد بها الاقصاء الخافه وانكشافها بين يدي اليهودية والنصرانية
والمشركون *او لم يقدروا ان يثبتوا انهم كانوا يدينون من قبلهم*
واتخاذ الشناخ والفقص ونقش الخصاب على الراحة واتخاذ الخافق
وكانوا يدينون من قبلهم
الجنة ووصل شعرها بشعر غيره وترك الرجل وطها خوف من الخلق
وكانوا يدينون من قبلهم
اذا كانت مفعلا ومجاوشة في النظر في احوال الاجنيات
وكانوا يدينون من قبلهم
من وراء الثياب والرجال ابتداء النساء بالسلام ودعا من للطعام
وكانوا يدينون من قبلهم
سما الشابة وخروجهن واختلاطهن بالرجال ولولا المحبة والعبدية
وكانوا يدينون من قبلهم
الا الهامني والجلوس مجلس المرأة اذا قامت عنده حتى يجره والتمويه بالمرأة
وكانوا يدينون من قبلهم
يكون ابوها او حدها ملعنا على لسان النبي صلى الله عليه وآله
وكانوا يدينون من قبلهم
والنجات خمسة وثلاثون حيا الحيوات والسعي في التفرقة بين الزوجين

الاجنبية

والاشاد بينها ورد خطبة المؤمنين البيا والضعيف وايمان العظيم
وكانوا يدينون من قبلهم
الالة الهام والداخل بالزينة قبل سبع سنين فانه فعل فعليت او افشاها
وكانوا يدينون من قبلهم
ضمن والداخل بالامة قبل ذلك والغير على النساء وان تخط زوها
وكانوا يدينون من قبلهم
وتطيت وتزين لغيره واذا احدها صاحبه بغير حق واتخاذها اجاسه
وكانوا يدينون من قبلهم
اذا طلب ولو با طاعة الصلوات وطاعتها اذا طلبت منه الذهاب الى
وكانوا يدينون من قبلهم
الحمامات والعربات والعصا والاشاات وليس لثياب الرجال
وكانوا يدينون من قبلهم
مع الرتبة وظل الرجل بالاجنية والتمزاجها وطسها فخر او امه وفضا
وكانوا يدينون من قبلهم
ومازنها ووجعها للرجال مع الرتبة ومساخنها وليس بينها ثوب
وكانوا يدينون من قبلهم
وضعه المصنعة ووجعها من الحلي خوفا من الرجل والنظر الى النساء الاجاسه
وكانوا يدينون من قبلهم

وشعورهن وعودتهن وعود الرجل المؤمنين وودقة المرأة الرجل الاجنبية
وكانوا يدينون من قبلهم
وان كان اعني ونظر العصى اليها والديانة والتغايير في غير حله وتركه عند
وكانوا يدينون من قبلهم
لهموا لعب والغيرة في الحلال والتمزج المرأة رجلها ولو يجلب حجة
وكانوا يدينون من قبلهم
اليها والجماع والاشغال في المسجد لغير النبي والعلم السلام والمباحات
وكانوا يدينون من قبلهم
سنة وثلاثون في غير الهاشي الهاشمية والاهبي العربية والعرب القرشية
وكانوا يدينون من قبلهم
والقرشي الهاشمية وغيرها لك والاحق ووطى المحنة بالملك ولا يطلب
وكانوا يدينون من قبلهم
ولدها ونظر الرجل الى حواشيه يريد تزويجها ويديها وشعرها وحاشاها
وكانوا يدينون من قبلهم
قاعة وقائمة وتاملها من غير تلذذ وكذا الامة التي يريد شراها والتزويج
وكانوا يدينون من قبلهم
غيره في بيتته وخطبه وتقبل الرجل قبل زوجته وساسه امره
وكانوا يدينون من قبلهم

الاجنبية

ايت عسوس من يدينه لتلذذ لا يضر يدينه والنظر في غيرها في غير حال الجماع
وكانوا يدينون من قبلهم
والى جاسوسه من يدينها مطلقا وجماع الامة عند الامة والاشاات في الفرج
وكانوا يدينون من قبلهم
من قدام واخلف والغرب في العاقر الى اخرها ذكر والنظر الى عورة الرجل
وكانوا يدينون من قبلهم
الكافر والمخالف من غير الشهوة والى وجه الاجنية وقدسها وكعبها من غير
وكانوا يدينون من قبلهم
تلذذ ولا تقرب والى القواعد من النساء وان يضعن حليا بين فقط اذا كن
وكانوا يدينون من قبلهم
جرائ وخارجهن ايضا ان كن اماء والى شعور نساء اهل اللثة وايديهن
وكانوا يدينون من قبلهم
وشعور اهل السواد والاعراب والمحونة ومساخنة الاجنبية من وراء الثياب
وكانوا يدينون من قبلهم
وشعور صوبها مع الحاجة ونظر غير اهل الامة من الرجال وهو الاحق الذي
وكانوا يدينون من قبلهم
لا ياتي النساء ووصل المرأة شعرها بصوف او شعر نفسها وكل ما تزينت
وكانوا يدينون من قبلهم

به كرفها وصلاته الغير المذكرة والامة المحصنة والمذرة والمكامة المشبهة
بها في قوله واما في قوله والامة المحصنة والمذرة والمكامة المشبهة

بغير قناع لآثم الولد والمكاتب المطلقة وقداوت شيئا من كتابها
 ٤ ص ١٠ نه كيزر كه ازا فافزند و هم بل و نه مكاتب و مطلقة كه جز از اول واد و هم

والحق المدد ونظر العبد الى شعر مولاه وساقها من غير قيد وجمع الخا

جل البت وتقبيلها بغير شهوة قبل بلوغ ست سنين وتقبيل الغلام المرأة

لَمْ يَخْلُفْهُ سَبْعُ سِنِينَ وَالْمَرْفُوعُ فِي شَوَّالٍ رَأَى الْوَلَّاحِقَ فَتَشَقَّقَ لَدُنْهُ

بـ الاستيذان على المحارم ذوات الانفاج قبل الدخول عليهن ويجوز لهن

بِمِ الْأَذْنَ حَقَّ لَيْسَ لَهُمَا **النَّاسُ** يَجِبُ اسْتِثْنَانُ الْعَبِيدِ وَالْأَطْفَالِ

اراد والدخول على الرجال في ثلاث ساعات قبل الفجر وعند الظهر وبعد

وَيَدْخُلُونَ فِي غِيَرِ هَذِهِ الْأَوْقَاتِ بَغِيْرَ ذَاتِ الشَّيْءِ حَيْثُ يَجِبُ الْقَنَاعُ عَلَى الْحَرَمِ

من و اهل بیت من در جزای آنها
و اجابت بر دهن بودند
عبدالمؤمن

بعد البلوغ وستشرعها عن البالغ الاجنبي خاصة الرابع
 بعد ان اكمل البلوغ واولئك من ولدوا از بالغ ناعزم جهته
 اخت الزوجة

کلاجنية في تحريم النظر اليها ^{نظر} الحائض الموقظ العتق على وطى الامة وطلب ولد
صوت زنا موت قهر حرام من نگاه ياد اگر نکر کند از اديا بوجبه کثير وغرا من فر

لزم بالوطى وان لم يزل **السادس** يجب التفريق بين الاطفال في المضاجع

لت سنين التابع تجوز الاجل معاجلة الاجنية والنظر اليها مع الضريبة
طاعة خذوا علماءكم من ذنباكم

لامع عدها حتى الصبي المميز **الثامن** يجب الاحتياط في النكاح فتقو

زيادة على غير ذلك من الفروج التاسع اقسام النكاح ثلاثة دائم ومقتضى

وملك يمين عينا او منفعة المال الا في عقد النكاح واوليا ذوو ما

على ذلك من المسائل الأصبغة معنية في مقدار الكاح ولا غير من العفة

بل کیفی مایدل علی مرصه الطرفین بای لقه کانت و طریقی الاحتیاط و
ملک کانه استخف دلالت کند بر افریدن حر در وزن بهر زبان و جسم در او این طریقی

...

[illegible]

والاولاد لاحد من اب او اخ او فرم على الشب او البكر المانع الرشيد
واختار رستيد بدر ودر راز ودر قبايل ايران بمهر ياد بقره خان قنبر

ولاعلى الصبي بعد البلوغ والرشد وثبت ولاية الاب واجد له خاصة
المراسم بعد ان بلغ سن وزير الدوله وثابت له في زمره واولاده وبناته

مع وجهه الاب على البنت الغير البالغ وكذا الصبي وليستجيب الذكر البالغ
بغيره كغيره من الرجال بغيره نال بالغ ومجمل من نالها ومجمل من نالها

الثبوت ان قسما من اباها وحدها له اذا كان الاب موجودا او اذا ما اكبر
نفسها كرحمتها وبقاها

اذا لم يكن ذاك موجودا في المسائل فاشتمان وعشرون الاولى
 اربعة ايام مراد بكنهه مياي

فقطت امرأة اثنين غزوها بها برجلين فالعقد السابق الا ان يكون
مردودا عند الفسخ وقوله راكبه در اصل او زنده را زنده و مرد را مرد

آخر قد دخل بها في امارة واذا كان الوكيلون الارب واجد له او كان
الملك اجاز له ذلك ما لا يكون له من غيرت زن او بنت واما غيره فممنوع

تس والعتبة صغيرا العقد للسابق فان اقترن العقدان صح عقد

فيه اذا نتج الصغير او الصغير الابا واخذله مع العقد واذا نتج
الكل عقد كونه لهم فيكون الاثر كونه اياهما والارواح والاشياء والاشياء

كان موقفا على رضا بعد الطلوع والارشاد **الثالثة** تثبت ولاية الوكيل

ما لم يعزل ويبلغ العزل فان عقد قبل بلوغ العزل فهو صحيح المراجع

لا ولاية للوصي في عقد القسعة **المقام** لا يجوز للوكيل ان يتول

طُفِيَ الْعَقْدُ وَلَا أَنْزَعَهَا عَنْهُ مِنْ عَيْنِ لَهُ السَّامُ إِذَا نَوَّحَ السَّامُ

[illegible]

له عتبة شات فروح واحدة منته بوله كتمه وقته الشفاء بالانوار

از بار خورشید دفتر بهیج و از بار اشرف هر یک و نام بردن از افعال عمده هر یک که در این
الروح قال ان تزوجت فانه غم هذه من زلات فان كان التوجه واجبه

تخت که منبر هر بریدیم چه در روزی از این که از دره از در افتاد پس از چهل روز بدید

و عام بزبان شیرین بر لب شیرین سخن سخن می رانست و باد لازم می آید و خداوند

تدوین یافته و خبر از امام زاده یحیی را از افاضی صفایه که برانند

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

الجارية التي فعت في بيتها الالهة عند المقدس وكان الروح
ان يخرج في كل سنة في يوم الاثنين من شهر ربيع الاول
في كل سنة

يجوز توكيل الصبي المميز قبل البلوغ والعقد التاسع لادارة عقده المملوك
بما يستلزم كبره في اقل من ثلثه من عمره

المولى العاشر لو ادعت بعد العقد انها حلي او اخت الزوج او غيره فان
الزوج انما يتزوجها بعد ان يثبت ان الزوج هو الزوج

الحادية عشر لو ادعت زوجة رجل انها حلي او اخت الزوج او غيره فان
الزوج انما يتزوجها بعد ان يثبت ان الزوج هو الزوج

الثانية عشر لو ادعت زوجة رجل انها حلي او اخت الزوج او غيره فان
الزوج انما يتزوجها بعد ان يثبت ان الزوج هو الزوج

الثالثة عشر لو ادعت زوجة رجل انها حلي او اخت الزوج او غيره فان
الزوج انما يتزوجها بعد ان يثبت ان الزوج هو الزوج

قبل وقتها او يدخل بها بالسوء فتزوج امه او اختها تزوجها وانكح
الزوجها او غيرها

الرابعة عشر لو ادعت زوجة رجل انها حلي او اخت الزوج او غيره فان
الزوج انما يتزوجها بعد ان يثبت ان الزوج هو الزوج

الخامسة عشر لو ادعت زوجة رجل انها حلي او اخت الزوج او غيره فان
الزوج انما يتزوجها بعد ان يثبت ان الزوج هو الزوج

السادسة عشر لو ادعت زوجة رجل انها حلي او اخت الزوج او غيره فان
الزوج انما يتزوجها بعد ان يثبت ان الزوج هو الزوج

السابعة عشر لو ادعت زوجة رجل انها حلي او اخت الزوج او غيره فان
الزوج انما يتزوجها بعد ان يثبت ان الزوج هو الزوج

تلاوت ولها نصف الصداق وان كان فرض لها صداقا المهاد العشر تكام النقا
والزوجان والفرقة وان كان من قبله كالمهر او غيرها

بطل وهو ان تزوج امرأتين ومهر كل واحدة تكاف الاخرى الثانية والعشرون
بطل وان اشترى دودا ودوزن من دودتين او غيرها

اذا وقع الوكيل العقد ثم ظهر موت الزوج قبله كان باطلا ولا مهر ولا ميراث
او كان باطلا من قبله او كان باطلا من بعده او كان باطلا من قبله او كان باطلا من بعده

ولا علة فان ظهر تقدم العقد على الموت فلها نصف الصداق وتزويجها عليها
وتزويجها وارثها من بعده من غير ان يكون له ميراث من غيرها

العدة الباب الثاني في احكام النكاح المهر والمهر ما تملكه المرأة في حصة
عدها من مهرها

والثانية والثالثة والرابعة والخامسة والسادسة والسابعة والثامنة والتاسعة
والعشرون والاربعون والاربعون والاربعون والاربعون والاربعون والاربعون

الفاعل والمفعول به اقام او اودع او باع او غيره من مبادي العقد
وتكون له من ثمنه ما يشاء من ثمنه او غيرها

لشوة ونحوه ويضم الرجل مع الرجل في حاف جهمين والتحق على القاعة
تجارتهم وان كانا من جنس واحد او من جنسين او من جنسين او من جنسين

والمفعول به اقام او اودع او باع او غيره من مبادي العقد
وتكون له من ثمنه ما يشاء من ثمنه او غيرها

كانت ملكا للفاعل والاستثناء وما شئت الاجنبية ولو من قبله التوق
ان كان له من ثمنه ما يشاء من ثمنه او غيرها

والزوجان والفرقة وان كان من قبله كالمهر او غيرها

وان علت ولولم بدخلها ولولم ملك حادثة فوطها حرم عليه وطى امها
من غير ان يارود وحقه وانما بل وانما ما حرمه غير ان يارود وانما ما حرمه وانما ما حرمه
وبنتها وانما حرمه لاشراؤها وخدمتها وانما لم يدخلها لم يحرم عليه
وقد حرم من غير ان يارود وانما ما حرمه وانما ما حرمه وانما ما حرمه
احديهما ولكن الوطى الحرم حرم عليه امها وبنتها المملوكتان وبالعكر
ما درود حرمه وانما ما حرمه وانما ما حرمه وانما ما حرمه وانما ما حرمه
فلو طى با امرأة حرم عليه بنتها وامها تسبا ورضا وان كان منه
واكرهه فانه يرد وامه جزا براءه فخره وانما ما حرمه وانما ما حرمه
ما دون الكحل لم يحرمه ولو تزوج امرأة ثمة فاما امها وبنتها وامها الحرم
واما غيبه وانما ما حرمه وانما ما حرمه وانما ما حرمه وانما ما حرمه
عليه زوجة وبنت العمة فاما امها وبنتها الحلة وذات البعل ولو تزوج
بامرأة فانه يرد وامه جزا براءه فخره وانما ما حرمه وانما ما حرمه
بما سجد العلم او الدخول فانه يرد وامه جزا براءه فخره وانما ما حرمه
وانما ما حرمه وانما ما حرمه وانما ما حرمه وانما ما حرمه
كان عالما او دخل في العقد باطل عليها عدة واحدة وكذا ذوات العدة
من ثمة وانما ما حرمه وانما ما حرمه وانما ما حرمه وانما ما حرمه
وانما ما حرمه وانما ما حرمه وانما ما حرمه وانما ما حرمه
فلو تزوج امرأة في عدتها من طلاق او وفاة عالما او دخل حرم عليه
بما سجد العلم او الدخول فانه يرد وامه جزا براءه فخره وانما ما حرمه

موتنا وان كان احدنا عالما حرم عليه خاصة بغير دخول وجب عليه المهر
مهره وان لم يكن له الزمان كان عالما حرم عليه مهرها بل دفع (وكانت حرة كالنكاح)
مع الدخول وعليها اتمام العدة واستينافها حتى معه ولو نكح بذات
مهره ودفع المهره ووزن استقام كزنته وان كان زنته ولم يلاو وان كان زنته
بغير حريته عليه موتنا وبنت الاخ على عمتها وبنت الاخ على خالتها
ولو كان زنتا او شريكان او زنتا واما زوجة من الاقارب او غيرها فلا بد من
الاباء نهما فان فعل بغير اذن بطل ويجوز العكس والمراة مع اخها فلا يجوز
المهره وان لم يكن له الزمان كان عالما حرم عليه مهرها بل دفع (وكانت حرة كالنكاح)
الجميع بينهما في التزوج نسبا ومنا عاداتها وسبعة حتى ترجع احداهما فعدة
مهره ودفع المهره وان لم يكن له الزمان كان عالما حرم عليه مهرها بل دفع (وكانت حرة كالنكاح)
الاخرى الرجعية ويطلق العقد لوفعه ولم يهرمه المهر مع الدخول ويجوز ذلك في
درون جميع النكاح ويطلق عقد المهره وان لم يكن له الزمان كان عالما حرم عليه مهرها بل دفع (وكانت حرة كالنكاح)
عدة الوفاة والعدة الثالثة ولو تزوجها في عقد واحد امسك اشهرها
عدة مردن وقدره اثنان وان كان زنتا او شريكان او زنتا واما زوجة من الاقارب او غيرها فلا بد من
شأن وفارق الاخرى ولو تزوج امرأة ثم تزوج اخوها فالعقد الثاني باطل
كخبره وواجب اذ لم يكن وان كانت زنتا او شريكان او زنتا واما زوجة من الاقارب او غيرها فلا بد من
وجوب مفارقة الثانية وتعد ويجبت الاولى حتى تقضي عدة الثانية
واجب ان يكون الزوج قد طلقها وان كان الزوج قد طلقها وان كان الزوج قد طلقها

[illegible]

بعد ان تزوجها بعد عاقل يحسن وقطر ثم بان ذوقه معه وجعل شاعرا
 دور فها هو دورا *دور كذا دورا* *دور كذا دورا* *دور كذا دورا* *دور كذا دورا*
 وصرح في بالود وكونه كذا
 عادلان فيقول له طلقت فلا فادان لا تتركها من حين الطلاق الثانية
 عادل *دور كذا دورا* *دور كذا دورا* *دور كذا دورا* *دور كذا دورا*
 حتى تقضي عدتها ثم تزوجها والمكرهات *الزانية* اذا كانت مشهورة الزنا
 تاخر سواد عدتها او بعد ان تزوج لم يكره *دور كذا دورا*
 الا بعد التوبة وكذا الزنا والمولودة من الزنا بالعقد والمالك وما كذا الكعبة
 كذا دورا *دور كذا دورا* *دور كذا دورا* *دور كذا دورا*
 فاستبذلها وابت الزوجه لولد الرجوع لو ولدتها بعد مفارقة الاب وكذا
الزنا *دور كذا دورا* *دور كذا دورا* *دور كذا دورا*
 حكم ولدا لامة والقابلة وبنتها اذا ربت والحج بين ثنتين من ولد فاطمة
دور كذا دورا *دور كذا دورا* *دور كذا دورا* *دور كذا دورا*
 عليها السلام وامرأة كانت ضيق لامة مع غير ابيها وقال الاحكام فالواجب
دور كذا دورا *دور كذا دورا* *دور كذا دورا* *دور كذا دورا*
 منع الرجوع من الزنا بعد الامكان ولا يحرم الزانية وان صارت امة ولا
دور كذا دورا *دور كذا دورا* *دور كذا دورا* *دور كذا دورا*
 استامة والمحرر اربعة الشرح بالخطبة لذات العدة والدخول بالمعقدة
دور كذا دورا *دور كذا دورا* *دور كذا دورا* *دور كذا دورا*

[illegible]

ودخل فهو جائز فان مات قبله فالنكاح باطل ولا مهر لها ولا ميراث
ودخلها وما لم يمسكها فليس بها ميراث ولا مهر لها ولا ميراث

كل من اكل من الاخر فوطاها فكل واحد منها الصديق بالعيشان وان
 برود برود وكم من ياكل من الاخر فوطاها فكل واحد منها الصديق بالعيشان وان

جمعا وانی صدها ولا للعدنان یتزوج اکثرهن حرمین جمعا و

وكذا اذا كانت في عدة بائنة الثانية من تزوج خفافا عقد وجب عليه ان
 ولم يزوجها في عدة بائنة بائنة *كأنه لو تزوجها في عدة بائنة بائنة*
 غيل سبل واحدة الثالثة لو كانت عند ثلاث فترجح امرأتين في عقد فان
 رهاقته في اثنائها *الرجوع به في عدة بائنة بائنة*
 بنا في العقد باسم واحدة فنكاحها خاصة صحه فان دخل بالاحية فعليها
 انكاحه *انكاحه في عدة بائنة بائنة*
 العدة ولا يبرأ منها ولا يجب عليه ان يغلي سبل واحدة *انكاحه في عدة بائنة بائنة*
 الكافر وعند اكثر من اربع وجب عليه ان يفايق الزناقد القسم الخامس
 فمما يحرم بالملك *وغيره من سائر ما يحرم على اهل الكتاب ويحرم تزويج*
 الكتابية عند الضرورة *ويمنعها من الخمر والخمر ونكاح الذميمة*
 المستعفة والمقتبة بالذميمة واستدامة تزويجها اذا اسلم الزوج
 ونكاح الامة بالذميمة بالملك ولا يجوز تزويج اليهودية والنصرانية
وغيره من سائر ما يحرم على اهل الكتاب ويحرم تزويج

بسم الله الرحمن الرحيم

على المسلمة ويجوز العكس ان اذنت المسلمة ولا فلا الفسخ ومع الدخول
بلا زنا
 المهر واذا اُسلمت ونوجها على غير الاسلام فحق بيها ولها مهرها ان دخل
او ايسر
 والا فالحصن وتقتد فان اسلم في اثناء عدتها فهو حرام لها ولا فاسيل
او ايسر
 له عليها ويحب لها اذا اسلم بعد العدة ولما تزوج واراد الرجوع اليها
او ايسر
 ان ترجع المهر مع العقد ويجوز تزويج الاعراب بالمهاجر واخراجها
او ايسر
 من دابا الهجرة وتزويج الناصب بالمؤمنة والناصبية بالمؤمن الا في
او ايسر
 الضرورة ويجوز نكاح المستعينة والشكك المظهر من الاسلام
او ايسر
 ويكره تزويج المؤمنة منهم واذا اُسلمت المجوسية ستر من اهلها بمنزلة
او ايسر
 ان تزوجها وان تشبهت بعد ذلك بهم لم يلزمه ان يطلقها *او ايسر*
او ايسر

اسلام امر الزوجه

المشقة

في المتعة وهو العقد المنقطع وهو سبب وينبغي ان يقصده وجب الله
او ايسر
 وتبينه صلى الله عليه واله والمرء على ان ينكر حليته وحرمه والمظن
او ايسر
 في شرطه واحكامه ولو احققه بشرط ثلاث تعين المدة والمهر وكفوت
او ايسر
 الاجل معلوما مضبوطا ولو اقرت بالمرات فلو ترك ذكر الاجل انعقد وانما
او ايسر
 ولا حله ولا للمهر ولو قس الاشتهار حتى واقعا فلا حله عليه بل يمتنع بها
او ايسر
 بعد ويستعفى الله سبحانه واما الاحكام فانها اعتداد المرأة بمحضته
او ايسر
 ان كانت تحيض والا فخمسة وابعين يوما والمدة ما اختار العاقدتان
او ايسر
 المامونة العفيفه والاعلان والاشهاد وترك وطئها لو اقرت بالمتا قبل
او ايسر
 ذلك الوقت ساعة او يوم والمكروه انما المتع بالمتة ومع الغفيرة
او ايسر

عند استدامة الشبهة او فساد النساء والحيات امل المتع بزمان العمل
او ايسر
 والعدة والمطاقة على غير الستة والبيت قبل البلوغ وغيره وانما تزويج
او ايسر
 بغير ذنر والامتناع على الآثام وان تزوج المتع بها بغير زوجها
او ايسر
 فاشاء العدة والتمتع قبل انقضاء المدة الا اذا ذهبها زوجها ايها
او ايسر
 فيجوز له خاصة والرجوع لمن منع ثروها المدة قبل الدخول او بعده ونحو
او ايسر
 ولله ان عزل او شرط عدم الحوق والجمع بين الاختين حتى في العدة والمسا
او ايسر
 عشر متع الجهل باكثر من اربع نسوة والكره بغير اذن ولها والمرأة
او ايسر
 الواحدة مرارا كثيرة ولا يحرم في الثالثة او التاسعة وان تزوج زوجها
او ايسر
 في اثناء العدة والحبس عن مهرها بقدم ما تختلف من لذة الا انما جنيها
او ايسر

المولود من الرزنا لان بجيل مالك امها الرزني هاتما فعل وان
لا يبيع منها بل الرزنا عكر انتم عكر كنند صاحب دوش ان مرد را نام زانكه الرزنا دوش

تتخذ من الماء ما لا يبلغ ولا يبلغ ولو في كل أربعين يوما مرة ووطر
بكر الزئفران ابيض الناعم كند

الترامية بالملك وتلكما وبقول هيرتا والمباحات عشر وطى الستة
 كثر زنا كثر دهره كثر ان كثر

الحاجية بعد الاستراء وان بقيت اشرف الاقطب ولا يقرها احد
كثيرا بعد ان كان في القبة اكرم فانه است كثر بجنة اذ كان في القبة ولا يقرها احد

وان يعيق الرجل امته ويتزوجها ويجعل عتقها صداقها وان كانت
واعلم ان اذا كنت *تفرح* خدوا وانزاه كنزك وبرواته ازاد او را كاياد و هر چند

ام ولد شرط تقدم ما دل على التزويج على ما دل على العلق وان
ما دل على ان يكون الزوج من النسل كذا في بعض النسخ والادوار

عسكن في بالخيار ان شاءت تروجة واقفات فلافان تروجة

فليعطها شيئا وتزوج الامة اذا اعتقت بغير عتق لمن اعطتها الفقيه

الابعد عن الحرم من الطلاق وتحليل الرجل جارية لاختيه فحل له

جارية ولد الان تملكها او يملكها له الولد اذا الم يكن وطاهرا تحليل
كثير فزنتها على الكف فبكر انجابا بعد ما زنتها بامر الله تعالى فزنتها بامر الله تعالى

الحرق والمعصنة فمهرها ومهنتها وعارية ووطى المولى امته المزوجة
من اراذلها بالامانة والازمانه فمهرها والابنة ومهنتها وان كان ذلك لا يقع في حقها

من عباده او غيرهم والنظر الى عبودها ونظرها الى عبودتها مدام لها ربح
بعضهم فخرها وانما ارادوا من ذلك ان يكونوا في عبودها كغير عبودها انما انزلوا في عبودها

وامتد الزوجه على زوجها من غير عقد او تحليل وسوطه الرجل ابيه
وكذا كثر من سواد باعتر يا علل الدعي وكثيرا لم يرد عليه

ولمسه وكذا اذا باشرها بشهوة او نظر الى عورتها وتزوج المكاتبه

المشرفة والمسوفة على السارق والمشتري ان علم ولا افلا
بما كان اذ اذ لم يدرى فغضب الله عليه وارضاه

وعلی السابق عشر فمهما ان كانت بکرافت فقتت وقذا العید
وهرزاد ده که فقتت فمهرزاد که در فمهرزاد او از و فمهرزاد او فمهرزاد

والأما إيمان كنانو أجرياً والكرهات ثمانية الخليل العبد واسترها
 وكثير من مريضه فافكر فاشته

الامة القرآنية الا ان يحلها مولاها من ذلك واستيلاء الاممة
على اهل البيت من المصطفى (عليه السلام) واولاده

فقد منتهى الشا اذ كان احد الابوين خرافا فوالده خرافا وكانا رقيقين فالولد
 في كل يوم ياتي به واما الذي كان ابدا فخرافا وكانا رقيقين فالولد

مولی البیت اذا اشتبه مولی العبد فالولد له وولد الحلیة لمولاهما
بندها ان اراد است مکر الحلیة الا ان اراد ان یجوز له ان یجوز برار است ویزید

الآن بشرط عليه اوكان الحلال لحي الفخر وعليه قسمة لولاهما المراج

لو كان نصف مؤخره او نصفها ملوكا فها هو واما انما هو مخدومه
الملك بل هو نصفه اذ هو ليس بالملك بل هو نصفه اذ هو

ويعجز لك الصف ان يفتح بها يوم تلك نفسها في الخامس اذا اراد المولى
وعاين الله ما في هذا من العجز انما هو روزگار وروزگار

ان جامع امته التي تحت عهده فان كان دخلها يقول للراعي لا املك
في مسكنه فليس له ان يملك فانه لم يملك فانه لم يملك فانه لم يملك

او يقول لها اعترلي وقتك بحضه او حشيه واربعين يوما ثم يطأها
يا حبس الله يا حبس الله يا حبس الله يا حبس الله يا حبس الله

وان لم يدخل بها يجوز له ان يطأها بعد ما يلاعترال من غير عتق
والكلام في ذلك انما هو في جوازها لا في جوازها

السابع من نوح الجارية اذا اشترى بها بطل العقد وحلت له بالملك وان

وعلما بمالك النفعه والمرأه حاربا للمرحاض لانها اوزوجها فقل له

الآن يعلم انما تخرج والشريك حصته من الامنة لشريكه وان كانت مدته

وشره المشتركة من المشترك وان كان اباهما وازوجها ويحل عليها وعلى الزوج

منه است و امیر و همها الا ولد و طی القی فشری مال حرام الا ان فشری

بعضه من نفعه غسل بالدم من استغنى جارية حامل الغلام الراد منها ما دون
كسر كره لغيره فخره الله تعالى

فخرج الى ان تبلغ في حملها اربعة اشهر وعشر ايام فاذا جان حملها ذاك

الاباس بنكا حيا في الفرج الشافي وتزوج امته وجعل معها عتقاها
الكرهود كنزها وكرهود كان اورا انراوس

بجمله ان يشترط عليها ترك القسم وتنضيل الحرق عليها برضاها فاطمها

ان كنز ازاد
 قبل الدخول وجع عليه ليخفف قهقهته فان ابته فله نصفها لهما يوم وليلة
 اربعة ايام

89

100

10

This image shows a blank, aged, cream-colored page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a slightly textured appearance with some faint smudges and discoloration, characteristic of old paper. The left edge of the page shows the binding of the book.

المهر كالمع الدخول ويعتقد فان رضى فلأخبار الثالث
لو ظهر كونه عتيقاً اجل سنة فان لم يقدر على اثباتها ولا غيرها فلها
الحيا ولو اودعت اذعتين وانكر يقعد في ماء باود فان اشتهر
ذكره فوعنتين وان قسح فلا او يطعم السمك الطري ثلاثة ايام ثم
يؤمر بان يول على الرها فان تقبى بوله فليس بعنتين وان لم تقبى
فهو عنتين ولو ادعى الوطى فانكرت ذلك فان كانت ثبوتاً فالقول
قوله مع اليقين وان كانت بكراً فلتنظر اليها من يوثق به من النساء
فان ذكرت انها عذراء او يوحد سنة فان وصل اليها والاقرن بينهما
واعطيت نصف الصداق ولا عدة عليها المراجع اذا تنج العبد
رواه الشيخ رحمه الله

مرة ولم تعلم فلها الخيار اذا علمت والمهر مع الدخول خاصة فان رضى
فلأخبارها فصح لاقول أنا ابيع الدواب ففقرت ببيع الشاة غير فلا
خيار لها وكذا لو ظهر ان كان زانيا او زانيا قبل الدخول للمات المساج
في احكام المهود ولو احقها بحري في المهر اقل ما تراضيا عليه من المال
ولا حمله في القلة والكثرة والداغة ولا المتعة والواجبات ثلاثة
ادانق وثمة اداثة مع العجز وان تمتعها لوطقتها قبل الدخول ولم تميم
مهر او ادى في المتعة النجاء وشبهه ولاولى ان يبيع الغنى بدهم وغاوم
والوسط بشوب والفقر بدهم والمندوب تكون المهر خمسة درهم وهو
مهر الستة وقلته ووده المزاك اليها ويقصد المرأة به على زوجها
مهر الستة والتمت ودم لان ان يزوجها بغير مهر فمهرها مهرها

قبل الدخول وبعد الاول افضل ومتعة المطلقة بعد الدخول
مطلقة فانما جعل المسلمين الخوا والخبري مهرها ولو فعله المشرك لم يملك
نفعي الزوج ان يدفع الى الزوجة مثل ذلك وهما على نكاحهما الاول
واجيله وشرط بطلان العقد اذ لم يثبده في الاجل فان شرط ذلك
صح العقد وبطل شرط واكل الرجل مهر ابنة وقبضه الا ان توكله
او تكون صغيرة وهبة المرأة لنفسها للرجل من غير مهر واشترط
ان لا ياتوا بها ولا يطلب طلقها وان جماع فوب اعطاها قبل الدخول
شراؤها مهرها وتزوج المرأة بالاجارة لها او لغيتها والمكرهات ستة
الدخول بالزوجة قبل اداء مهرها او بعضه وكون المهر كسراً او قسماً
وقراره بدين

دراهم وزاد على الستة والتوصل الى الطلاق بطلب المهر الا ان
يكون الزم من جهة المدين وان تراضوا بها من صداقها في مهرها طلق
شك في تعليم شيء من القرآن فلو علمها وطلقتها قبل الدخول
رجع عليها بنصف اجرة المثل وجعل بعضه عاجلاً وبعضه آجلاً
واشترطها عليها استتاعه منها ما دون الوطى فلا يحل له الا ان
تأذن ذلك واشترط عليها ان ياتيها متى شاء وان سيقها بفقرة
معينة لان كسرها عليها الا ان وقفا خاصاً او ترك القسمة
وان اخذ الرجل من المرأة ما تقصير من المال كسرها والعنف
عن بعض المهر لمن يبيع عقد النكاح وانما الواثق فبعضه الاول
ان يبيع كالمهر

[illegible]

ولم يتزوج امرأة وأنها ما أباها وقتت خسراناً دفعه على أن يقبض
ولو كان مركزاً فلهذا وهو ما ذهب إليه أكثر العلماء وقتت من قبضه من بائع
الف دفعه ثم طلقها قبل الدخول فليس عليها شيء وعنده مثله في
أنه إذا لم يقبض بعد الدخول فلهذا وأما ما ذهب إليه من أن الزوج
الأنصف أن كانت له من حين العقد إلى الطلاق ولو تزوج على غم
ثم تزوجت مرة أخرى بعد ذلك فإن الزوجان على طلاق ولو كان مركزاً
وفيق فقلت عنه يجب بنصفها ولم يرجع من الأول إلا شيء ولو كان
عقد ما بين الزوجين من دواير لم يكن بينهما دواير من سداد الزوجه من الزوجين
الزوجه فزادت قيمته وانقصت فعليها نصف قيمته يوم دفعه إليها
فقدما من الزوجين في كل يوم قيمته من قبل الدخول ثم قيمته من بعده
لا يظن في زيادة ونقصان ولو تزوج امرأة فوهبت نصفها لم يعد
فلهذا فلهذا وهو ما ذهب إليه أكثر العلماء وقتت من قبضه من بائع
قبض الجميع ثم طلقها قبل الدخول رجع عليها بالنصف الآخر فكأنما أوهبت
ميراثاً لم يكن له ميراثاً بعد ذلك فلهذا وهو ما ذهب إليه أكثر العلماء وقتت من قبضه من بائع
الجميع ولو قبل القيص الرابع لها أن تستع من الدخول حتى تقبض مهرها
فلهذا وهو ما ذهب إليه أكثر العلماء وقتت من قبضه من بائع
ولا يسقط بالدخول لكن لا قبل دفعها بعد الدخول على مقتضاها
والأصل في ذلك أن الزوج لا يملك الزوجه إلا بعد الدخول

طلب مع الفقر والعني والفقير والضعف سبب البسات وزياده
وطاير زرد باغچه زرد وقره زرد وقره زرد وقره زرد وقره زرد
المرقة عليهم والشفقة عليهم اكثر من الصبيان ولين كان له حمل
مربوبه والشفقة عليهم اكثر من الصبيان ولين كان له حمل
او باطاعه الحمل بنيت تسميته خد وعليا والدعاء بالمأثور لولده
يا دبير زرد او ابي زرد تسميته زرد او ابي زرد تسميته زرد
لذكر واخراج النساء من بيت فيه المرأة ساعة الولادة وتسميته
يا دبير زرد او ابي زرد تسميته زرد او ابي زرد تسميته زرد
قبل ان يولد ولا بعد الولادة حتى السقط وان اشبه فاسم
يا دبير زرد او ابي زرد تسميته زرد او ابي زرد تسميته زرد
بين الذكر والانثى خمر والتسمية بالمأثور وتسميته باسم
حسن وفتحه ان كان غير حسن والتسمية بما دل على العبودية
عبد الرحمن وباسماء الانبياء والائمة عليهم السلام سيما عبد الله
الى اليوم السابع ثم افشاء غيرة وكرام من اسمه محمد واجداد علي والتسمية
تسميته باسم الله

بعل واحد والحسن والحسين وجعفر بطالب وعبد الله وخمسة
من النساء ووضع الكنية للولد في صخر ووضع الكنية لنفسه
وان لم يكن له ولد وتكنية الرجل باسم ولد وكل الحمل المستحل
وكذا الاب والتسمية اول نفساها الطيب والاصح تورات من تسميته
المدينة والافاق تسميته الاصغر وافضلها البرين والفرقان واطعها الحلي
اللسان والتاس عند ولادة المولود ثلاثة ايام بتقطيع الحجاب وشعر
مع الماء في الخضر الامين من لف المولود قطرتين والاكبر قطرة واحدة
بازان الصلاة فاذا نزل المني والاقامة في اليسرى قبل قطع سترته
وتعشقه بالشمع وماء الفرات وتربة قبر الحسين عليه والافاضة الشا
القرط فيها واليسرى فاعلاها وجعل الشيف فيها والدعاء

والسؤال عن استواء خلقته وحداثة عليه ولغة خفة بفضاء
والعقبة عنه وتعددها عن المولود الواحد وعقبة الكبي
عن نفسه اذ لم يعلم ان اياه قد عني عنه وعقبة ان للتوامين
وكنه اسمية بقر او جزوا وان يعنى عن الذكر بذكر وعن الانثى
بأنثى وعن المولود في اليوم السابع وتسميته وخانة وحلق
واسم في المقصد في بوزن شعر ذهبا او فضة والدعاء
بالمأثور وذكر اسم المولود عند ذبحها واعطاء القابلة المولود
الان تكون هي الام او في عمالها فلا يعطى فيعطيه من شاة
وعقبة غير الاب عن المولود وثقب اذنه المني في اسفلها وحلق
وتسميته باسم الله

عند الختان او بعد بالمأثور وحفض البنت بالكيفية المأثور
وامرار الموي على من ولد محتونا وحجامة المولود اذا بلغ اربعة
اشهر كل شهر في النقرة وخدمة المرأة زوجها وارضاعها ولدها
وصبرها على حملها وارضاع المرضعة الطفل من الثديين واسترضاء
السناء والعل بالمأثور في شأن الولد وهو انه اذا بلغ العالم
ثلاث سنين يقال له سبع مرات قل لا اله الا الله فترى له حتى يتم
له ثلاث سنين وسبعة اشهر وعشرون يوما فيقال له قل محمد
رسول الله سبع مرات قل صلى الله عليه واله محمد وآله حتى يتم
القرط فيها واليسرى فاعلاها وجعل الشيف فيها والدعاء

يتم له جنس سنين ثم يقال له انما عينك وانما شمالك فاذا عرف
ذلك حرك وجهه الى القبلة ويقال له اسجد ثم يترك فاذا انقضى
لست سنين صلى وعلم الركوع والسجود حتى يتم له سبع سنين
فقال له اغسل وجهك وقلبك فاذا غسلها قيل له صلى ثم يركع
فقال له اسجد ثم يركع ثم يركع ثم يركع ثم يركع ثم يركع
فاذا انقضى ما عطف الله لوالديه ويترك المصطفى سبع سنين او سبعة
ثم يركع ثم يركع ثم يركع ثم يركع ثم يركع ثم يركع
والقرآن سبع سنين والحرام سبعاً والسابعة والاربعاء
والحديث في صغر قبل ان ينظر في المعلوم العاصية وتقبيل ولد
وهو موصوفه بالاربعين من امة الله صلى الله عليه وسلم

ولد غيره على وجه الرحمة والمقاي مع الصبي ولا عتبه وقتاديس
الذي يرضعها ثوب وب يضرب ولده ويضرب ولده ويضرب ولده
اذا ابكى والزيادة في تلام على تلام وبالحالة كالام والحالات
تتق موت البنات والطح راس الصبي بالدم وقطعة الارحام
والوالدين واذا نادى يقول لها ان اوجدا النظر اليها والاشقاء
والمتقى من النسب الثالث والكيف مع مكر هذه البنات وتلك
النسب محمد بن ولد له ثلاثة اولاد والنسب بالحكم وحكم وفاء
وماك وحادث وكين وضار ومع حرب وظالم واسماء اعداء
الائمة عليهم السلام والتكسب باقية ولي عيسى والى الحكم والى
الامانة

مالك والى القاسم اذا كان الاسم عهدا وذكر اللقب والكنية اللذين
يكرها صاحبها او يحيل كراهته لهما وكسب عظم العقوبة واكل الاطعمة
وعمل الاب منها وتساك الكراهة في الامم ووضع موسى من الحديد
تحت الراس المولود وان يلبس الحديد وتأخير الحلق والعقوبة من
السابع ولا تاكيدان حينئذ وحلق موضع من راسه وترك موضع
ولقد عجزه صغراً واسترضع الوالد من الزنا والمولود منه
انما يحلل المالك الزاني رجلاً كان او امرأة واليهودية والمصر
وتساك في المحرمية فان فعل فلم ينعم من الخمر والخنزير سائر المحرمات
ولا يبعث معها الولد الى بيتها والناسب والبقاء والعشاء
وتكلمه كرجل بالغ

والعقوبة واضاع من ثدي واحد وست البنات التي اسمها فاطمة
ولها وضربها وتقبيل الوجه من سبها فهذا وتفضيل بعض
الاولاد على بعض مع عدم المنية والمساواة اكل كل من عدا الابوة
فيعال الادم من الحقيقة مع الاذن وختان اليهودى ولد السلم
وتأخير الختان الى قرب البلوغ وتفضيل مع المنية وعلاج مرضه
ويطرحه فان مات فلا شيء على الاب وانما التواضع لما شاع في الاولاد
لوعزل عن المرأة لا يجوز له نفق لولده وكذا الواترل على فرج
نفسه البكر من غير ايلاج فحلت ويحلي به الولد ولا يلجى من غير
من غير دخول واترل الثاني اقل مدة الحمل ستة اشهر واكثر
من غير دخول

تسعة فلا يلحق الولد بالوالى فيما دون الاقل ولا فيما زاد عن الاكثر
ثم ان ولد من امره من غير ان يكون له ولد من امره من غير ان يكون له ولد من امره
ولو طوى امته ثم شك في وقت الوطى لم يحمله انكا والولد وان
والمرءة بعد ذلك من غير ان يكون له ولد من امره من غير ان يكون له ولد من امره
شروط عليها ان لا يطيب ولدها الثالث الذي ولد اخيرا من التوا
وانما هو كذا في قوله من غير ان يكون له ولد من امره من غير ان يكون له ولد من امره
دور في قوله من غير ان يكون له ولد من امره من غير ان يكون له ولد من امره
هو الاكثر الرابع لو كانت غيبة الغائب معروفة وحلت فحقه
ان اخبر بغيره من غير ان يكون له ولد من امره من غير ان يكون له ولد من امره
لم يلحق به الولد ولا تصدق المقدم فاحلها الخامس لو زنا باق
فرزها من غير ان يكون له ولد من امره من غير ان يكون له ولد من امره
فحللت ثم تزوجا بعد الحمل لم يلحق به الولد ولا يثبته السام
من غير ان يكون له ولد من امره من غير ان يكون له ولد من امره
اقل مدة الرضاع احد وعشرون شهرا واكثر حلان كاملا
كثيرة من غير ان يكون له ولد من امره من غير ان يكون له ولد من امره
ولا يجب على الحرة الرضاع ولدها بغیر اجماع بل لها اخذها من
والمرءة من غير ان يكون له ولد من امره من غير ان يكون له ولد من امره
ماله ان ارضعت او امتهن ولا باس بالجامع مدة الرضاع ولا يلحق
بالزمن الاكثر من ذلك ولا يلحق بالزمن الاكثر من ذلك ولا يلحق بالزمن الاكثر من ذلك

لها ان تنفع منه والام الحق بحضنة الولد من الاب حتى يعظم
 نزلها كمنع نزلها من ارضها واما نزلها من ارضها فانه نزلها من ارضها
 اذا لم يتطرب من الاجرة زيادة على غيرها وان طلقت مالم تترج
 اركاء علق نكتة ازموه بيش از ديكران هر چند كه في نكاحه مادام كه نكاحه
 وبالمثل الى ان تبلغ سبع سنين ثم يصير الاب الحق بها ثلث
 واما نزلها من ارضها فانه نزلها من ارضها واما نزلها من ارضها فانه نزلها من ارضها
 قرب فالاقرب والحررة الحق بحضنة اولادها من الاب المملوك
 بانكاه من نكاحها واما نزلها من ارضها فانه نزلها من ارضها
 وان تزوجت حتى يعق الاب فصيها حق بهم وهي الخالعة عدم
 جنة نكاحه واما نزلها من ارضها فانه نزلها من ارضها
 الولاية فمن هو اقرب منها التابع لاحسان على الظرف والاقباله
 واما نزلها من ارضها فانه نزلها من ارضها
 مع عدم التقريب فان فرطت كما اذا دفعت الى ظفر اخرى ضمنيت
 ملكه فوطئ نكاحه بها نكاحه واما نزلها من ارضها فانه نزلها من ارضها
 الذي ان لم تات بالولد الثاني يؤخذ الصبي بالصلاة تسع سنين
 واما نزلها من ارضها فانه نزلها من ارضها
 ويفرق بين الصبيان في المضاجع است وبينهم وبين النساء
 واما نزلها من ارضها فانه نزلها من ارضها

لَعَشْر
بَدَلًا
لَا يَجْزِي الصَّدَقُ شَيْئًا الْعَقِيقَةُ إِنْ لَمْ تَوْجَدْ وَتَسْقُطَ عَنْهُ
كَأَنَّمَا لَمْ يَلِدْ وَلَهُ نَجَسٌ عَلَيْهِ إِذَا لَمْ يَكُنْ لَوْنُهُ وَرَأْسُهُ
عَنِ الْمَعْرِجَةِ يَجِدُ وَيَجْزِي فِيهَا كَثِيرٌ وَإِنْ لَمْ يَوْجَدْ غُلٌّ وَلَا تَسْقُطُ
الْمَعْرِجَةُ تَأْخِذُ بِرَأْسِهَا وَكَأَنَّمَا رَأْسُهَا مَوْجِدٌ وَتَسْقُطُ
فِيهَا شَرْطُ الْأَخْتِ بَلْ يَجْزِي الْغُلُّ وَغَيْرُهُ وَلَوْنَاتُ الْمَوْلُودِ فِي
رَأْسِهِ شَرْطُهَا رَقِيقَةٌ لَمْ يَكُنْ كَقَدْحٍ فِي رَأْسِهِ وَكَانَ كَقَدْحٍ فِي رَأْسِهِ
السَّابِعُ قَبْلَ الظَّهْرِ تَسْقُطُ عَنْهُ دُونَ مَا إِذَا مَاتَ بَعْدَ وَلُو
رُؤُسُهُ أَيْضًا إِنْ مَاتَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ نَجَسٌ عَلَيْهِ إِذَا لَمْ يَكُنْ لَوْنُهُ وَرَأْسُهُ
لَمْ يَبْقَ عَنْهُ شَيْءٌ خِطِّي عَنْهُ أَوْ خِطِّي عَنْ نَفْسِهِ أَخْرَاهُ الْعَاشِرُ
عَقِيقَةُ إِذَا أَدْرَاكَ رَأْسُهُ وَكَانَ كَقَدْحٍ فِي رَأْسِهِ وَكَانَ كَقَدْحٍ فِي رَأْسِهِ
مِنْ خِطِّي الْوَالِدِ وَلَوْ لَمْ يَكُنْ لَوْنُهُ بِأَمْرٍ وَلَا يَمْنَى بِهِ
إِنْ خِطِّي عَنْهُ وَرَأْسُهُ كَقَدْحٍ فِي رَأْسِهِ نَجَسٌ عَلَيْهِ إِذَا لَمْ يَكُنْ لَوْنُهُ وَرَأْسُهُ
يُدِيرُهُ وَلَا يَجْلِسُ قَلْبُهُ وَلَا يَكْتَسِبُ لَهُ وَمِنْ رَأْسِ الْوَالِدِ
يَكْتَسِبُ لَهُ وَرَأْسُهُ كَقَدْحٍ فِي رَأْسِهِ وَكَانَ كَقَدْحٍ فِي رَأْسِهِ
حَتَّى كَانَا أَوْ مِثْلَيْنِ أَنْ يَصِلَ وَيَصِدَّقَ وَتُحْجَّ وَيَصُومُ عَنْهَا
رَأْسُهُ وَرَأْسُهُ كَقَدْحٍ فِي رَأْسِهِ وَكَانَ كَقَدْحٍ فِي رَأْسِهِ
وَتَلْقِيهَا بِالْبَدَا إِذَا الْكُرْ وَالْجَزْيُ الْوَلَدُ أَبَاهُ الْآفِي خُصْلَتَيْنِ
وَلَوْ بَدَتْ مِنْهُمَا زَاهَا كَأَنَّهُمْ شَيْءٌ وَبِيْنَهُمَا وَرَأْسُهُ كَقَدْحٍ فِي رَأْسِهِ وَكَانَ كَقَدْحٍ فِي رَأْسِهِ

[illegible]

